



# पंचपरमेष्ठी

संकलन कर्ता

अनिल जैन

प्रकाश परिवार

प्रकाशक

प्रकाश शोध संस्थान

प्रकाश हाउस

4, दरियागज, नई दिल्ली - 110002

॥ सबका अमंगल दूर हो ॥

- संकलन कर्ता** : अनिल जैन  
**प्रकाश परिवार**  
4, दरियागज, नई दिल्ली-110002
- प्रदाता** : राजधानी पेपर डिस्ट्रीब्यूटर्स प्रा०लि०  
938, प्रथम मजिल, छत्ता शाहजी,  
चावडी बाजार, दिल्ली-110006  
दूरभाष 23265845, 23275845
- प्रकाशक** : प्रकाश शोध संस्थान  
**प्रकाश हाऊस**  
4, दरियागंज, नई दिल्ली-110002  
दूरभाष 23260300, 23254948
- प्रथम संस्करण** : अप्रैल, 2003  
**द्वितीय संस्करण** : 2005
- जैन सिरीज** : पुष्प 2
- टाईपोग्राफी** : संजीव वर्मा  
जे-79, पाडव नगर, दिल्ली-110092
- संयोजक** : अशोक सचदेवा  
बुक पैलेस, गोला कॉटेज,  
12, बी दरियागज, नई दिल्ली - 110002
- मूल्य** : स्वाध्याय

# संपादकीय



परमपूजनीय विश्व संत शिरोमणि  
दिगम्बर जैन आचार्यरत्न श्री विद्यासागराय नमः।

जैन धर्म व्यक्ति विशेष से सबधित न होकर गुणों पर आधारित है। आत्मा के गुणों के विकास के अनुसार ही जीवात्मा को श्रेणीबद्ध किया गया है। णमोकार मंत्र में भी गुण आधारित पंचपरमेष्ठी को स्मरण करके नमस्कार किया गया है। पंचपरमेष्ठी के गुणों एवं उनके परिचय के उद्देश्य से प्रस्तुत पुस्तक ज्ञानवर्धन में हमें सम्पूर्ण सहयोगी होगी, ऐसी मेरी कामना है।

प्रस्तुत पुस्तक का सकलन क्षु. सन्मतिसागर जी की नवनीत नामक पुस्तक से किया गया है। एवं वर्तमान चौबीसी स्तुति आचार्य श्री विद्यासागर जी द्वारा रचित "स्तुति शतक" जो कि स्तुति सौरभ पुस्तक से सकलित किया है। दोनों ही पुस्तकें बहुत ही सरल सुगम एवं जिज्ञासुओं का ज्ञानवर्द्धन एवं आस्तिकता का सद्भाव जाग्रत् कर धर्ममार्ग पर आरूढ व्यक्ति को कर्तव्यबोध कराती हैं। जिनवाणी के प्रसार हेतु ही यह पुस्तक आपके करकमलो में अर्पित है। किसी त्रुटि के प्रति मुझ अल्पज्ञ को माँ शारदा क्षमा प्रदान करें।

साधु परमेष्ठी श्री अजितसागर जी मुनिराज का प्रयास एवं प्रेरणा से ही उक्त कार्य सम्पन्न हो सका, हम उनके प्रति आभारी हैं एवं उनके इस प्रकार के प्रेरक कार्य के प्रति नमन करते हैं।

अनिल जैन

प्रकाश परिवार

4, दरियागज,

नई दिल्ली - 110002

द्वितीय संस्करण के विषय में

पंचमरमेष्ठी की आराधना विषयकषायो से बचने के लिए होती है।

आचार्य परमेष्ठी

श्री विद्यासागर जी

(जिन भाषित, 26 मई, 2003)

हम कृतज्ञ हैं आदरणीय श्री नीरज जी, सतना के जिन्होंने अपना अमूल्य समय निकालकर प्रथम संस्करण में रही त्रुटियों के प्रति हमारा ध्यान आकृष्ट कर मार्गदर्शन किया। हम उनकी इस अनुकम्पा के प्रति सदैव आभारी रहेंगे एवं उनका मार्गदर्शन हमें भविष्य में भी मिलता रहेगा। इसी भावना के साथ श्री नीरज जी के प्रति पुनः अपनी कृतज्ञता प्रदान करते हैं।

हम आभारी हैं उन सभी प्रशंसकों के जिन्होंने पुस्तक में दिये गये विषयों को सराहा। प्रथम संस्करण मात्र तीन महीने की अल्पावधि में ही समाप्त हो गया। सभी त्रुटियों को पूरा करने में भाई श्री राजेन्द्र प्रताप सिंह जी मीत नगर (यमुना विहार) दिल्ली ने अपना सहयोग हमें दिया। ये उन्हीं का प्रयास है जो यह कृति और सुविस्थित एवं प्रगाढ़ रूप सँवर कर आपके कर-कमल में प्रस्तुत है। हम उनके इस कार्य के प्रति कृतज्ञ रहेंगे एवं भविष्य में इसी प्रकार का सहयोग उनसे मिलता रहेगा। हम सभी प्रशंसकों एवं सहयोगकर्ताओं का पुनः धन्यवाद करते हैं।

अनिल जैन

4, दरियागज, दिल्ली

## दो शब्द

परम पद मे स्थिति पचपरमेष्ठी की आराधना ही व्यक्ति भव-भव की भटकन को विनष्ट करने वाली है। ऐसे परम आराध्य की आराधना पाप कर्मों की विराधित करने वाली है। इसलिये पच परम आराध्यों की सदा आराधना भव्य पुरुष सदा करते हैं और अपनी कल्याण की भावना भी करता रहता है।

पचपरमेष्ठी की भक्ति करने से पूर्व पचपरमेष्ठी के स्वरूप को समझना अनिवार्य है। उनके स्वरूप का परिचय कराने वाला यह पचपरमेष्ठी पुस्तक भाई अनिल जी ने सकलन किया है। जो बहुत अच्छी कृति है, सर्वोपयोगी है, जो पंचपरमेष्ठी के बारे मे जानना चाहते है उनको ज्ञान कराने के लिये यह कृति ज्ञान-दीप के समान है। अन्त में यही भावना करता हूँ कि कृति का सकलन करने वाले का पुरुषार्थ सदा स्वाध्याय ध्यान मे इसी तरह लगा रहे।

शुभाषीश ।

विदिशा

27-7-2005

मुनि अजितसागर





# मंगल-पाठ

णमो अरिहंताणं,  
णमो सिद्धाणं  
णमो आइरियाणं,  
णमो उवज्झायाणं  
णमो लोए सब्ब साहूणं।

चत्तारि मंगलं  
अरिहन्ता मंगलं  
सिद्धा मंगलं  
साहू मंगलं  
केवलि पण्णत्तो धम्मो मंगलम्।

चत्तारि लोगोत्तमा  
अरिहन्ता लोगोत्तमा  
सिद्धा लोगोत्तमा  
साहू लोगोत्तमा  
केवलि पण्णत्तो धम्मो लोगोत्तमा।

चत्तारि सरणं पब्बज्जामि  
अरहन्ते सरणं पब्बज्जामि  
सिद्धे सरणं पब्बज्जामि  
साहू सरणं पब्बज्जामि  
केवलि पण्णत्तं धम्मं सरणं पब्बज्जामि।

एसो पंच णमोयारो, सब्ब पावप्पणासणो।  
मंगलाणं च सब्बेसिं, पढमं होइ मंगलम्।।



## श्री वीतरागाय नमः मंगलाचरण

हो इष्ट में सफलता सबको दिलाते,  
आशीष दो ऋषिवरा निज रूप ध्याते।  
स्याद्वाद का जगत् में वर हो प्रचार,  
औ ज्ञान ध्यान तप मार्ग घले सुचार।।

**प्रश्न 1 : णमोकार मन्त्र किसे कहते हैं और इस मन्त्र की क्या महिमा है ?**

**उत्तर :** जिस मन्त्र में पंच परमेष्ठियों को नमस्कार किया गया है उसे णमोकार मन्त्र कहते हैं। इस मन्त्र में 5 पद, 35 अक्षर एवं 58 मात्राएँ हैं। णमोकार मन्त्र जैनधर्म का अनादि सर्वोच्च मंगल-मन्त्र है। णमोकार मन्त्र का शुद्ध रूप इस प्रकार है—

णमो अरिहन्ताणं — अरहन्तों को नमस्कार हो,  
णमो सिद्धाणं — सिद्धों को नमस्कार हो,  
णमो आइरियाणं — आचार्यों को नमस्कार हो,  
णमो उवज्झायाणं — उपाध्यायों को नमस्कार हो,

णमो लोए सब्बसाहूण लोकवर्ती सर्व साधुओं को नमस्कार हो।

एसो पंच णमोयारो, सब्ब-पावप्पणासणो।

मगलाणं च सब्बेसिं, पढमं होइ मंगलं।।

'यह पंच नमस्कार मन्त्र सब पापों का विनाश करने वाला है और समस्त मंगलों में प्रथम मंगल है'।

## विशेष :

इस मन्त्र मे प्रयुक्त प्रथम पद 'अरहन्त' है, इसके तीन पाठ उपलब्ध होते हैं । ये है - 'अरहन्त, अरिहन्त, अरूहन्त' । प्रथम शब्द अरहन्त का अर्थ होता है 'अतिशय पूज्य' । तीर्थंकर भगवान के गर्भ, जन्म, दीक्षा, केवलज्ञान एवं निर्वाण इन पाँच कल्याणको के समय देवताओ द्वारा जो पूजा और प्रभावना की जाती है वह, तथा देव, असुर एवं मानवों द्वारा की जाने वाली पूजा के पात्र होने के कारण 'अरहन्त' कहे जाते हैं ।

दूसरा पाठ अरिहन्त है । अरि अर्थात् शत्रु एव उसके हन्त अर्थात् नाश करने से 'अरिहन्त' संज्ञा प्राप्त होती है । अरि का अर्थ होता है 'अष्ट कर्मों का राजा मोह' । नरक, तिर्यच, मनुष्य एव देव—इन पर्यायों में जन्म लेने का एव उससे उत्पन्न होने दुख का मूल कारण मोह है, अतः मोह को अरि अर्थात् शत्रु कहा गया है ।

यह मोह कर्म सभी कर्मों मे राजा है । इसके नष्ट हो जाने पर अन्य शेष कर्मों मे जन्म—मरण की परम्परा रूप ससार उत्पादन की शक्ति नहीं पायी जाती है तथा मोहनीय कर्म के नष्ट होने पर ज्ञानावरण, दर्शनावरण, एव अन्तराय इन तीन घातिया कर्मों का एक साथ नाश हो जाता है । अतः मोहनीय कर्म को ही 'अरि' कहा गया है ।

तृतीय पाठ अरूहन्त है । अरू का अर्थ होता है 'जन्म' । अतः रागद्वेष रूपी शत्रुओ का नाश हो जाने से दग्ध— बीजवत् जिनकी भव जन्म—सन्तति अर्थात् पुनर्जन्म समाप्त हो गया है, उन्हे 'अरूहन्त' कहते हैं ।

इस मन्त्र मे प्रयुक्त "लोए" और "सव्व" अन्त्य दीपक है । अर्थात् अर्थ ग्रहण करते समय ये दोनो शब्द प्रत्येक पद के प्रारंभ मे जोड दिये जाते है । अतः णमोकार मन्त्र मे लोए के समस्त त्रिकालवर्ती अरहन्त, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय एव साधुओ को नमस्कार किया गया है ।

यह पंच नमस्कार मन्त्र ध्यान सिद्धि का कारण है । अतः कहा भी है—

पण्तीस सोल छप्पण चदु दुगमेगं च जवह झाएह।  
परमेष्टि वाचयाणं अण्णं च गुरुवएसेण।।'

यह परमेष्टी वाचक मन्त्र 35 अक्षर है।

यह मन्त्र 16,6,5,4,2, एवं 1 अक्षर के मन्त्रो मे परिवर्तन किया जा सकता है। 35 अक्षरो का पूर्ण मन्त्र लिखा जा चुका है। सोलह अक्षर के मन्त्र मे परिवर्तित करने पर इसका निम्न रूप होगा—अरहन्त, सिद्ध आइरिया और उवज्झाया, साहु।

छह अक्षरो मे परिवर्तित करने पर उसके निम्नलिखित तीन रूप होंगे—

- 1—अरहन्त सिद्ध। (नामपद) अरहन्त—अरहन्त वाचक।
- 2— अरहन्त सि, सा। स—सिद्ध, सा—साधु  
(आचार्य, उपाध्याय साधु) वाचक।

3—नम सिद्धेभ्यः।

पाच अक्षरो के मन्त्र मे बदलने पर इसका निम्न रूप होगा—

अ सि आ उ सा (प्रत्येक पद का प्रथम अक्षर)

चार अक्षरो के मन्त्र मे बदलने पर इसके निम्नलिखित दो होंगे—

- 1—अरहन्त। (नामपद)
- 2—अ, सि, साहू। अ—अरहन्त, सि—सिद्ध, साहू—  
(साधु) आचार्य, उपाध्याय साधु।

दो अक्षरो के मन्त्र मे बदलने पर इसके निम्न तीन रूप होंगे—

1—सिद्ध। (नामपद) 2—अ ॐ 3—ॐ ही।

एक अक्षर के मन्त्र मे बदलने पर इसके दो रूप होंगे—

अ और ॐ

ॐ शब्द की सिद्धि—

अरहन्ता असरीरा आयरिया तह उवज्झया मुणिणो।

पढमवरुणिप्पण्णो ओकारो पचपरमेष्टी।।

अरहन्त का आदि अक्षर अ+अशरीर (सिद्ध) का प्रथम अक्षर अ  
अतः अ + अ - (दीर्घ सन्धि)

आ + आ (आचार्य का आदि अक्षर) = आ (दीर्घ सन्धि)

आ + उ (उपाध्याय का आदि अक्षर) = औ (गुण सन्धि)

ओ + म (मुनि का आदि अक्षर) = ओम्- ॐ ।

**प्रश्न 2 : परमेष्ठी किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** धर्म स्थान में जिनका पद महान् होता है, जो गुणों में सर्वश्रेष्ठ होते हैं तथा चक्रवर्ती राजा इन्द्र एवं देव आदि भी जिनके चरणों की वन्दना करते हैं उन्हें "परमेष्ठी" कहते हैं। अथवा -

"परमे पदे तिष्ठति इति परमेष्ठी उच्यते" इस व्युत्पत्ति के अनुसार जो परम पद में स्थित हो उसे परमेष्ठी कहते हैं। यहाँ परम शब्द का अर्थ है "सर्वोच्च"। जो मानव-जीवन में परम लक्ष्य पा चुके हैं वे, और जो उसे प्राप्त करने की साधना अवस्था में गुजर रहे हैं वे भी एक जीवित प्रतीक के रूप में हमें इष्ट की प्राप्ति में सहायक हो सकते हैं। एक ससारी आत्मा किस तरह से अपनी आत्म-शक्ति के क्रमिक विकास द्वारा पूर्ण आत्मजयी बन जाता है-इसकी साकार मूर्ति परमेष्ठों में मूर्तिमान हो उठती है, जिनके दर्शन से हमारे रोम-रोम में भी साधना की लहर उठने लगती है और अपने परम इष्ट त्रिकाल अबाधित आत्म-सुख को प्राप्त करने की प्रेरणा जाग्रत् हो उठती है। परमेष्ठी का स्मरण मात्र साधना की राह में चलते हुए एकाकी साधक के अन्दर मील के पत्थर के समान प्रेरक उत्साह का संचार कर देता है। यही कारण है कि परमेष्ठी को जैन-दर्शन में मानव-जीवन के परम इष्ट की प्राप्ति में सातिशय हेतु स्वीकार किया गया है।

**प्रश्न 3 : परमेष्ठी के नाम बताइए।**

**उत्तर :** परमेष्ठी पाँच होते हैं, इन्हें पंचपरमेष्ठी कहते हैं।

1-अरहन्त परमेष्ठी।

2-सिद्ध परमेष्ठी।

3-आचार्य परमेष्ठी।

4-उपाध्याय परमेष्ठी।

5-साधु परमेष्ठी।

ये पाँचो परमेष्ठी मगल-स्वरूप, लोकोत्तम, लोक मे शरण प्रदाता हैं एवं ध्यान-सिद्धि के मूल हेतु हैं।

**प्रश्न 4 : अरिहन्त परमेष्ठी किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** जो चार घातिया कर्मों (ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय, अन्तराय) को नष्ट कर लोक-अलोक को प्रकाशित करने वाला केवलज्ञान प्राप्त कर लेते हैं, समवशरण मे विराजमान होकर दिव्य ध्वनि के द्वारा सब जीवों को कल्याणकारी उपदेश देते हैं तथा देवेन्द्रो के द्वारा जिनकी पूजा की जाती है, वे 'अरहन्त' कहलाते हैं। ये अष्टादश दोषो से रहित, 46 मूल गुणो एव अनन्त उत्तर गुणो से सहित होते हैं। ये वीतराग, सर्वज्ञ एव 'हितोपदेशी' होते हैं। इन्हे जीवन्मुक्त भी कहा जाता है।

**प्रश्न 5 : सिद्ध परमेष्ठी किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** जिन्होंने सर्व सिद्धियों प्राप्त कर ली है उन्हें सिद्ध परमेष्ठी कहते हैं। अर्थात्- जो ज्ञानावरणादि समस्त कर्मों से मुक्त होकर ऊर्ध्व गमन स्वभाव से लोक के अग्रभाग मे (सिद्ध शिला पर) जाकर विराजमान हुए हैं, जिनके आत्मप्रदेश चरमशरीर से कुछ कम अवगाहना वाले पुरुषाकार-रूप में अवस्थित है, जो लोक व अलोक के मात्र ज्ञाता -द्रष्टा हैं, अष्ट मूलगुणो व अनन्तगुणो से शोभित हैं- वे सिद्ध परमेष्ठी कहलाते हैं।

**प्रश्न 6 : आचार्य परमेष्ठी किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** जो सम्यक् दर्शन, ज्ञान एव चारित्र से मुक्त एव मुनि सघ के अधिपति है, जो पचाचारो का स्वयं पालन करते हुए सघस्थ अन्य

मुनिराजो से भी पालन कराते हैं, तथा जो दीक्षा-शिक्षा एव प्रायश्चित्त आदि देते हुए भी स्वसमय (शुद्ध आत्मा) तथा परसमय के पूर्ण ज्ञाता है- उन्हे आचार्य परमेष्ठी कहते हैं। ये छत्तीस मूल गुणो से मण्डित होते है।

**प्रश्न 7 : उपाध्याय परमेष्ठी किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** रत्नत्रय रूप धर्म मे जिनकी सतत् प्रवृत्ति हो रही है, जो अभीक्षण, ज्ञानोपयोगी, इन्द्रियजयी, द्रव्यश्रुत और भावश्रुत के पारगामी, एव तत्त्ववेत्ता है एव अन्य ज्ञान-पिपासु श्रमणो एव श्रावकों को सतत् ज्ञान दान देने मे तत्पर रहते है-उन्हे उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं। इनके 25 मूल गुण होते हैं।

**प्रश्न 8 : साधु परमेष्ठी किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** (1) विषय कषाय से विमुक्त होकर, (2) जिन्होने पूर्ण संग (परिग्रह) का त्याग कर दिया है, (3) और जो सदैव ज्ञान-ध्यान-तप मे तल्लीन रहकर मोक्ष-मार्ग स्वरूप सम्यक् चारित्र का निर्दोष पालन करते है-उन्हे साधु परमेष्ठी कहते हैं। (4) ये 28 मूल गुणो से विभूषित होते है।

**प्रश्न 9 : लोक में कितने मंगल हैं ?**

**उत्तर :** लोक में चार मंगल होते है-

- |                             |                            |
|-----------------------------|----------------------------|
| 1 अरहन्ता मंगल              | अरहन्त मंगल है।            |
| 2 सिद्धा मंगल               | सिद्ध मंगल है।             |
| 3 साहू मंगल                 | साहू मंगल है।              |
| 4 केवली पण्णत्तो धम्मो मंगल | केवली प्रणीत धर्म-मंगल है। |

इस पाठ मे चार प्रकार के मंगलो मे अरहन्त भगवान् सर्वप्रथम मंगल माने गये है। इसका यह कारण है कि अरहन्त भगवान के द्वारा साक्षात् मोक्ष-मार्ग रूप धर्म का प्रवर्तन होता है एव उन्ही के द्वारा यह

ज्ञान होता है कि सिद्ध भगवान् भी मंगल स्वरूप हैं। अतः उन्हें अनुक्रम दूसरे स्थान पर रखा गया है। मंगल रूप साधु को क्रम से अनुक्रम तीसरे पर रखा गया है। इसका कारण यह है कि यहाँ साधु में आचार्य और उपाध्याय परमेश्वरी भी गर्भित हैं। वे भी रत्नत्रय रूप धर्म साधना में साक्षात् मोक्षमार्ग का अनुगमन कर रहे हैं। एवं लोक में अरहन्त की अपेक्षा सर्वकाल में सुलभ रहते हैं। और अनुक्रम चार पर केवली भगवान् द्वारा प्रणीत धर्म को मंगल स्वरूप कहा गया है, क्योंकि वह हमेशा विद्यमान रहता है। यह क्रम एक विशेष तथ्य को भी प्रकट करता है कि अरहन्त, सिद्ध एवं साधु रूप मंगल का किसी समय एवं स्थान-विशेष में अभाव भी हो सकता है परन्तु धर्म अपनी उसी गरिमा से सदाकाल प्रवर्तमान रहता हुआ जीवों का कल्याण करता रहता है।

मंगल शब्द की निरुक्ति दो प्रकार से की जा सकती है, पहली, (मंगल) अर्थात् सुख को 'लाति' अर्थात् देता है, उसे 'मंगल' कहते हैं। अथवा 'म' अर्थात् पाप उसे 'गालयति' अर्थात् गलाता है या समाप्त करता है—उसे मंगल कहते हैं। अतः मंगल शब्द का शाब्दिक अर्थ हुआ जो विघ्नो का विध्वंस करके सुख रूप कार्य की सिद्धि में सहायक हो उसे मंगल कहते हैं। वास्तव में ऊपर जो मंगल स्वरूप बतलाये गये हैं उनका चिन्तन आदि करने से हमारे परिणामों में जो विशुद्धता आती है उससे पाप कर्म का अनुभाग क्षीण होकर पुण्य कर्म का अनुभाग बंध अधिक प्रबल हो जाता है। जिससे निर्विघ्न रूप से हमारे कार्य की सिद्धि हो जाती है। अतः प्रत्येक कार्य के प्रारम्भ में मंगल-कामना करना आवश्यक बतलाया गया है।

इस प्रकार कार्य के प्रारम्भ में मंगल करने से हमारी विनय की भावना का प्रगटीकरण शुभ पुण्य कर्म का बंध, निर्विघ्न कार्य-पूर्णता एवं परम्परा के प्रति सम्मान की भावना पैदा होती है, जो एक सत्य-साधक मानव के लिये अत्यन्त अनिवार्य है। इसलिए प्रत्येक कार्य के प्रारम्भ में मंगल-कामना करना आवश्यक बतलाया गया है।



## प्रश्न 10 : लोक में उत्तम कौन-कौन हैं?

उत्तर : लोक में उत्तम चार हैं—

- |                                   |                                 |
|-----------------------------------|---------------------------------|
| 1. अरहन्ता लोगुत्तमा              | अरहन्त लोकोत्तम हैं।            |
| 2. सिद्धा लोगुत्तमा               | सिद्ध लोकोत्तम हैं।             |
| 3. साहू लोगुत्तमा                 | साधु लोकोत्तम हैं।              |
| 4. केवलि पण्णत्तो धम्मो लोगुत्तमा | केवली प्रणीत धर्म लोकोत्तम हैं। |

इस लोक में सर्वोत्तम वह हैं जिन्होंने ससार रूपी वृक्ष के बीज को समाप्त कर दिया है। जिससे उन्हें, इस संसार सागर में होने वाली पीडा का अन्त होकर परम शुद्ध आत्मा के संवेदन रूप अनन्त सुख का लाभ होता है। ऐसे ही साधक, एवं साध्य को प्राप्त करने वाली महान् आत्मा, एव उनके द्वारा प्रणीत धर्म जो ससार से उबरने के लिए तीर्थ रूप में प्रवर्तित हो रहा है वही इस लोक में सर्वोच्च उत्तम है।

## प्रश्न 11 : किन-किन की शरण लेनी चाहिए ?

उत्तर : लोक में निम्नलिखित चार की शरण लेनी चाहिए—

- |                                       |                                    |
|---------------------------------------|------------------------------------|
| 1. अरहन्ते सरणं पव्वज्जामि            | अरहन्तो की शरण लेता हूँ।           |
| 2. सिद्धे सरणं पव्वज्जामि             | सिद्धों की शरण लेता हूँ।           |
| 3. साहू सरणं पव्वज्जामि               | साधुओं की शरण लेता हूँ।            |
| 4. केवलि पण्णत्त धम्म सरणं पव्वज्जामि | केवलि-प्रणीत धर्म की शरण लेता हूँ। |

चारों गतियों में भ्रमण करने से होने वाली अनिर्वचनीय वेदना की जैसे ही यह मानव याद करता है—अपनी खोई स्मृतियों को चैतन्य करता है, उसी समय अनन्त काल का इतिहास एक क्षण में इसकी आँख के सामने घूम जाता है। एक श्वास के अटारहवे भाग में जन्म होने से उत्पन्न होने वाली वेदना की मात्र स्मृति से आत्मा सिहर उठती है। नरक की उस भूख एव प्यास की अपार पीडा जिस तृप्ति के लिए

तीन लोक का अनाज एव महासागर का जल भी अपर्याप्त होता है, फिर भी एक कण मात्र का एव एक बूद पानी की भी प्राप्ति नहीं हो सकती, ऐसी पीडा के सोचने मात्र से इसकी वर्तमान भूख एव प्यास समाप्त हो जाती है। उस शरीर की स्मृति मात्र से—जो पारे के समान खण्ड—खण्ड होकर भी पुन—पुन जुड जाता है, उस दुःख के पुन—पुनः पाने की कल्पना से इसके शरीर में रोमांच उत्पन्न हो जाता है। वह देव गति जिसमे असीम वैभव के मध्य मे उपस्थित रहते हुए भी आत्मा तृप्ति का एक अंश नहीं पा सका, आयु की अन्तिम घड़ियों मे पुनः उसी तृष्णा से एकेन्द्रिय आदि जड—जंगम काय मे उत्पन्न हुआ और किसी पुण्योदय से जब पंचेन्द्रिय देह में उत्पन्न हुआ उस समय भी कभी मन रहित और कभी मन सहित होकर पुन पुन मरण का अनन्त दुःख उठाया। और जब किसी महान् पुण्योदय से मानव देह मे जन्म लिया तो आयु का अधिकाश समय केवल उदर व विषय—पोषण की पूर्ति मे बिता दिया और वृद्धावस्था की ओर क्रमश बढने लगा, शक्ति क्षीण होने लगी, आँखों से कम दिखने लगा, पेट की भूख मिटाने के लिये भी मुहताज होने लगा, सारा ससार इसे असार प्रतीत होने लगा। तब असहाय होकर तीव्र दुःख एवं दाह से छटपटाया हुआ यह मानव कही शरण पाने के लिए तडपने लगा। ऐसे दारुण दुःख के समय इस जीव को इस ससार मे शरण देने वाला कोई नहीं है, तब भी अरहन्त सिद्ध साधु एव केवली प्रणीत धर्म ही इस जीव को एक मात्र शरण प्रदाता है। ये काल के रहते हुए भी अन्तकाल को सार्थक बना देने वाले है।

इसलिए ससार के दुःखों की निवृत्ति के लिए एवं इस अथाह दुःख—सागर से उबरने के लिए प्राणिमात्र को केवल अरहन्त, सिद्ध, साधु एव केवली भगवान प्रणीत धर्म ही एक मात्र शरण है। ससार रूपी भयानक अटवी मे विचरने वाले मृग शावक रूपी मानव के लिए ये चारो ही एक मात्र सहारा है। प्रत्येक को इनकी शरण लेनी चाहिए। मैं भी इनकी शरण लेता हूँ।

**प्रश्न 12 : अरहन्त परमेष्ठी के 46 मूल गुण किस प्रकार हैं?**

**उत्तर :** अरहंत भगवान के 46 मूल गुण होते हैं। ये अरहत परमेष्ठी दो प्रकार के होते हैं—

- 1 सामान्य अरहन्त
- 2 तीर्थकर अरहन्त।

संपूर्ण मूलगुण और धर्म—तीर्थ का प्रवर्तन होना तीर्थकर अरहन्तों में ही पाया जाता है, अन्य विशेषताएं न्यूनाधिक रूप में सभी अरहन्तों में पायी जाती है किन्तु आत्म—गुणों की अपेक्षा सभी में सदृश्यता होती है। दश अतिशय जन्म के, दश केवलज्ञान के और चौदह देवकृत—इस प्रकार 34 अतिशय, 8 प्रातिहार्य एव 4 अनन्त चतुष्टय मिलकर अरहन्त भगवान के ये 46 मूलगुण होते हैं।

**प्रश्न 13 : अतिशय किसे कहते हैं तथा जन्म के 10 अतिशय कौन से हैं?**

**उत्तर :** अलौकिक, आकर्षक एव विशिष्ट कार्यों को अतिशय कहते हैं अथवा सर्वसाधारण में न पाये जाने वाले अद्भुत अनोखे प्रभाव को अतिशय कहते हैं।

भगवान के जन्म लेने के साथ ही उनके शरीर में निम्नांकित 10 अतिशय विद्यमान रहते हैं—

- 1 अत्यन्त सुन्दर, मनोहर, शात एवं आकर्षक रूप का होना।
2. शरीर से निःसृत होने वाली मनभावनी सुगन्ध का होना।
- 3 शरीर में स्वेद (पसीना) की अनुत्पत्ति होना।
4. शरीर में मल—मूत्र की अनुत्पत्ति होना।
- 5 वाणी में सत्य, शिव, कल्याण, सौन्दर्य एव परिमितता का अद्भुत सामजस्य होना।
- 6 शरीर में अलौकिक, अनुपम शक्ति का होना।
- 7 शरीर में श्वेत रुधिर प्रवाहित होना।
- 8 शरीर में 1008 शुभ लक्षणों का होना।

9. शरीर में समचतुरस्र संस्थान का होना।

10. शरीर में वश्रवृषभनाराच सहनन का होना।

मूलतः ये अतिशय उस उत्कृष्ट पुण्य के कारण होते हैं जिसके प्रभाव से तीर्थंकर नामकर्म की प्रकृति का बन्ध होता है। महान् पुण्यशाली व्यक्तित्व के लिए यह सब कुछ सामान्य होता है, भले ही हमें अद्भुत प्रतीत होते हैं।

**प्रश्न 14 : केवलज्ञान के 10 अतिशय कौन से होते हैं?**

**उत्तर :** जिस समय भगवान को निर्ग्रन्थ साधु अवस्था में महान् केवलज्ञान प्राप्त होता है उस समय उनकी उपस्थिति मात्र से आस-पास का वातावरण भी प्रभावित होता है। जिससे निम्नलिखित 10 प्रकार का प्रभाव परिलक्षित होने लगता है—

1. भगवान के चारों ओर 100-100 योजन तक सुकाल की उत्पत्ति (1 योजन = 4 कोस)

2. भगवान का आकाश में गमन होना।

3. भगवान के एक ही मुख का चारों दिशाओं को दिखाई देना (न कि चार मुख होना) जिससे चार मुखों का चारों दिशाओं में आभास होना।

4. उनके आस-पास किसी भी प्रकार की हिंसा नहीं होती।

5. भगवान के ऊपर या उनकी सभा में विद्यमान प्राणी के ऊपर किसी प्रकार के उपसर्ग का न होना। यदि पूर्व में हो रहा हो तो केवलज्ञान की उत्पत्ति के साथ ही वह बन्द हो जावेगा।

6. क्यलाहार अर्थात् ग्रास वाले मात्र आदि के आहार का अभाव हो जाना। उनके स्वभाव से ही केवल नोकर्माहार रूप शुभ सूक्ष्म पुद्गल वर्गणाओं का ग्रहण होता रहता है।

7. सर्वज्ञता का उद्भव हो जाना।

- 8 शरीर के नखों एव केशों की वृद्धि रुक जाना।
- 9 आँखों की पलकों का झपकना बन्द हो जाना।
- 10 शरीर की छाया न पडना।

**प्रश्न 15- देवकृत 14 अतिशय कौन से हैं ?**

**उत्तर :** तीर्थंकर भगवान को केवलज्ञान उत्पन्न होते ही त्रिलोक में खुशी का महासागर उमड़ पड़ता है। प्राणि-मात्र में अद्भुत प्रेम का संचार हो जाता है एव देवताओं के द्वारा विशेष रूप से निम्नलिखित 14 अतिशय सम्पन्न किये जाते हैं-

- 1 भगवान की दिव्यध्वनि की भाषा अर्द्धमागधी होती है।
2. प्राणि मात्र में प्रेमभाव का संचार हो जाता है जिसके कारण शेर, गाय, सर्प, नेवला एक साथ विचरते हुए भगवान का उपदेश श्रवण करते हैं।
3. संपूर्ण दिशाएँ निर्मल हो जाती हैं।
- 4 अनन्त आकाश निर्मल हो जाता है।
- 5 एक साथ छहों ऋतुओं का शुभागमन हो जाता है।
- 6 वसुधा का काच के समान स्वच्छ एव निर्मल हो जाना।
- 7 गमन करते समय भगवान के पादाम्बुज के नीचे सुवर्ण कमलों का निर्माण होना।
- 8 गगन का जयनाद से गुंजायमान हो उठना।
- 9 मन्द एव सुरभित वायु का बहना।
- 10 गधोदक अर्थात् सौरभ युक्त सलिल की वर्षा होना।
- 11 वायुकुमार देवों की विक्रिया से पृथ्वी का ककर, पत्थर एव कटक रहित हो जाना।
- 12 सम्पूर्ण सृष्टि का आनन्द से सराबोर हो जाना।
- 13 भगवान के आगे-आगे धर्मचक्र का प्रवर्तन होना।

14. समवशरण में धर्मचक्र के पीछे अष्ट-मंगल द्रव्यो का साथ चलना।

**प्रश्न 16 : अष्ट प्रातिहार्य कौन से होते हैं?**

**उत्तर :** विशिष्ट अतिशय युक्त चीजों को प्रातिहार्य कहते हैं।

अरहन्त भगवान के आठ प्रातिहार्य होते हैं-

1. समवशरण में भगवान के पीछे अशोक वृक्ष का होना।
2. अशोक वृक्ष के नीचे रत्नमण्डित कांतिमान सिंहासन का होना।
3. त्रिलोक के आधिपत्य को दर्शाने वाले अथवा रत्नत्रय की पूर्णता का प्रकट करने वाले, सिर पर तीन छत्रों का होना।
4. भगवान के पीछे उनके केवलज्ञान को दर्शाने वाला अत्यन्त दीप्तिमान आभा मण्डल का होना, जिसमें समवशरण में उपस्थित प्राणियों के आगामी एवं अतीत के सात भव स्पष्ट झलकते हैं।
5. भगवान के मुखारविंद से ओंकार तरंग रूप दिव्य ध्वनि का उद्भव होना।
6. समवशरण में आकाश से देवताओं द्वारा पुष्पों की वृष्टि की जाना।
7. भगवान के ऊपर देवों द्वारा 64 चवरो का दुरना।
8. समवशरण में दुन्दुभि बाजों का बजना।

**प्रश्न 17-अनन्त चतुष्टयों के नाम ?**

**उत्तर :** जैसे ही अरहन्त भगवान के चार घातिया कर्मों का विनाश होता है वैसे ही इन कर्मों के द्वारा पूर्व में अनुबन्धित आत्मा के चार विशिष्ट गुण अपने पूर्ण तेज एवं सामर्थ्य के साथ हो जाते हैं, ये ही चार गुण अनन्त चतुष्टय के नाम से जाने जाते हैं-

1. अनन्त दर्शन - दर्शनावरणी कर्म के क्षय से प्रकट होता है।
2. अनन्त ज्ञान - ज्ञानावरणी कर्म के क्षय से प्रकट होता है।
3. अनन्त सुख - मोहनीय कर्म के क्षय से प्रकट होता है।

4 अनन्त वीर्य — अन्तराय कर्म के क्षय से प्रगट होता है।

तीर्थकर भगवान के दानान्तराय कर्म के क्षय से अनन्त जीवों का अनुग्रह करने वाला अनन्त अभयदान होता है इसी कारण 100 योजन पर्यन्त सुकाल होता है तथा अदया का अभाव हो जाता है। लाभान्तराय कर्म के क्षय से तीर्थकर भगवान को अनन्त लाभ होता है इसी से केवली भगवान की शरीर स्थिति (काया) के लिए परम शुभ, सूक्ष्म अनन्त पुद्गल परमाणु प्रति समय आते हैं। इसलिए कवलाहार न करने पर भी उनके शरीर की स्थिति देशोन कोटि वर्ष पूर्व तक बनी रहती है। केवलज्ञान होते ही भगवान के शरीर में अनन्त बादर निगोदिया एवं त्रस जीवो का निवास समाप्त हो जाता है, इसलिए भी उनके कोई कमजोरी नहीं होती।

भोगान्तराय कर्म के क्षय से अनन्त भोग होता है, जिमसे गन्धोदक की वृष्टि एव पुष्पो की वृष्टि आदि होती है। उपभोग अन्तराय कर्म के क्षय से अनन्त उपभोग होता है। जिसके कारण छत्र, चंवर आदि विभूतियाँ प्रगट होती है। वीर्यान्तराय कर्म के क्षय से अनन्त वीर्य होता है। केवली अनन्त वीर्य के कारण केवलज्ञान एव केवलदर्शन द्वारा सर्व द्रव्यो एव सर्व पर्यायो को जानने और देखने में समर्थ होते हैं। अर्थात् वह अनन्त शक्ति के पुज होते हैं।

क्षायिक दान लाभ आदि का प्रत्यक्ष कार्य, शरीर और तीर्थकर नामकर्म का उदय रहते हुए होता है। चूकि सिद्धो के उक्त कर्मों का उदय नहीं है, अत उनके इन भावो की सत्ता अनन्त वीर्य एव अव्याबाध सुख के रूप में रहती है।

**प्रश्न 18—तीर्थकर किन्हें कहते हैं? ये कितने होते हैं ?**

**उत्तर :** तीर्थकर शब्द तीर्थ से निष्पन्न हुआ है। तीर्थ शब्द की निष्पत्ति—येनतरितः संसार महार्णवेन जीवः तत् तीर्थम् अर्थात्— “जिसके द्वारा संसार महार्णव (महासागर) से पार हुआ जाये वह तीर्थ है” और इस तीर्थ का जो प्रवर्तन या प्रचार करे वह तीर्थकर कहलाते हैं। इस प्रकार से तीर्थकर शब्द का अभिधात्मक अर्थ “ सेतु या घाट” होता है

किन्तु इसका लाक्षणिक अर्थ "धर्म की परम्परा" होता है। अतः जो धर्म अर्थात् मोक्षमार्ग का प्रवर्तन करे उसे तीर्थकर कहते हैं।

तीर्थकर किसी नूतन धर्म अथवा अभिनव सम्प्रदाय का प्रवर्तन नहीं करते, अपितु अनादिनिधन अविच्छिन्न रूप से प्रवर्तित तीर्थ (धर्म, मोक्ष मार्ग) की पुनर्व्याख्या कर उसमें नये जीवन का संचार कर देते हैं। प्रत्येक तीर्थकर समग्र, सत्यदृष्टा होने से प्रचलित रूढिवादी परम्पराओं एवं धार्मिक विरोधों को समाप्त कर एक स्वस्थ चिन्तन प्रक्रिया का विकास करते हैं।

आगम बतलाता है कि अतीत के अनन्त-काल में अनन्त तीर्थकर हुए हैं और अनागत (भविष्य) अनन्तकाल में अनन्त तीर्थकर होंगे। वर्तमान तीर्थकर परम्परा में चौबीस हुए हैं। जिसमें आदि तीर्थकर भगवान् ऋषभदेव एव अन्तिम तीर्थकर भगवान् महावीर स्वामी हैं, जिनका धर्म-तीर्थ अभी प्रवर्तमान है।

वर्तमान पुरातत्व सम्बन्धी खोजों से भगवान् ऋषभदेव एव भगवान् नेमिनाथ, पार्श्वनाथ एवं महावीर न केवल एक पौराणिक पुरुष अपितु एक ऐतिहासिक व्यक्तित्व के रूप में भी स्वीकृत किये जा चुके हैं।

वर्तमान तीर्थ परम्परा में चौबीस तीर्थकर एवं उनके चिह्न निम्नलिखित हैं—

क्रम संख्या	तीर्थकरों के नाम	चिह्न
1	ऋषभनाथ (आदिनाथ)	वृषभ
2	अजितनाथ	हाथी
3	संभवनाथ	घोड़ा
4	अभिनन्दननाथ	बन्दर
5	सुमतिनाथ	चकवा
6	पद्मप्रभ	कमल
7	सुपार्श्वनाथ	स्वस्तिक
8	चद्रप्रभ	चद्रमा



9.	पुष्पदंत (सुविधिनाथ)	मगर
10	शीतलनाथ	कल्पवृक्ष
11.	श्रेयासनाथ	गैडा
12	वासुपूज्य	भैसा
13	विमलनाथ	शूकर
14	अनन्तनाथ	सेही
15.	धर्मनाथ	वज्रदण्ड
16	शातिनाथ	हिरण
17.	कुन्धुनाथ	बकरा
18.	अरहनाथ	मच्छ
19	मल्लिनाथ	कलश
20.	मुनिसुव्रतनाथ	कछुआ
21	नमिनाथ	लालपद्म
22	नेमिनाथ	शख
23.	पार्श्वनाथ	सर्प
24	वर्द्धमान (महावीर)	सिंह

चिह्न निश्चित करने की परम्परा यह है कि जन्म-कल्याणक के समय सुमेरु पर्वत पर ले जाकर भगवान् का अभिषेक करते समय उनके दाहिने पैर के अगूठे पर इन्द्र को जो चिह्न दिखाई देता है, उसे ही उनके नाम के साथ उनका चिह्न घोषित किया जाता है। प्रतिमा पर चिह्न अंकित करने का मूल हेतु भगवान् विशेष की पहचान करना है।

इनमें से भगवान् शान्तिनाथ, कुन्धुनाथ एव अरहनाथ— 'तीर्थकर' 'चक्रवर्ती' एव 'कामदेव' इन तीन उपाधियों से विभूषित थे।

भगवान् वासुपूज्य, मल्लिनाथ, नेमिनाथ, पार्श्वनाथ एव भगवान् महावीर स्वामी ये पाँच बाल ब्रह्मचारी तीर्थकर थे।

## प्रश्न 19 : भगवान को वीतराग क्यों कहा जाता है ?

**उत्तर :** अरहन्त भगवान अठारह दोषों से रहित होते हैं। अतः वीतराग कहे जाते हैं। ये अठारह दोष निम्नलिखित हैं—

1 जन्म, 2 जरा, 3 तृषा (प्यास), 4 क्षुधा (भूख), 5 विस्मय, 6 अरति, 7 खेद, 8 रोग, 9 शोक, 10. गर्व, 11 मोह, 12 भय, 13 निद्रा, 14. चिन्ता, 15 स्वेद (पसीना), 16. राग, 17. द्वेष, 18 मृत्यु। इन अठारह दोषों से विनिर्मुक्त होकर आप्त भगवान निरजन बन जाते हैं।

### इन अठारह दोषों का संक्षिप्त विवेचन इस प्रकार है—

**1. जन्म :** कर्मों के निमित्त से चतुर्गति रूप ससार में उत्पत्ति होने को जन्म कहते हैं।

**2. जरा :** वृद्धावस्था को जरा कहते हैं।

**3. तृषा :** प्यास लगने को तृषा कहते हैं।

**4. क्षुधा :** भोजन की इच्छा को क्षुधा कहते हैं।

**5. विस्मय :** आश्चर्यचकित हो जाने को विस्मय कहते हैं।

**6. अरति :** अनिष्ट पदार्थों का संयोग होने पर जो अप्रसन्नता होती है उसे अरति कहते हैं।

**7. खेद :** थकावट को खेद कहते हैं।

**8. रोग :** वात, पित्त, तथा कफ के विकार से उत्पन्न होने वाली व्याधि को रोग कहते हैं।

**9. शोक :** किसी भी इष्ट पदार्थ के वियोग में व्याकुल होने को शोक कहते हैं।

**10. गर्व (स्मय) :** जाति, कुल, ज्ञान, ऐश्वर्य आदि के अहकार को गर्व या स्मय कहते हैं।

**11. मोह :** पर पदार्थों में अह बुद्धि होने को मोह कहते हैं। जैसे शरीर रूप में 'मैं' हूँ।

**12. भय :** इहलोक, परलोक, अरक्षा, अगुप्ति, मरण, वेदना और आकस्मिक इन सात प्रकार के डरों को भय कहते हैं।

**13. निद्रा :** श्रम से थककर विश्राम करने को निद्रा कहते हैं।

**14. चिन्ता :** इष्ट पदार्थों का वियोग होने पर उनकी प्राप्ति के लिए एव अनिष्ट पदार्थों का संयोग होने पर उन्हें दूर करने के लिए परिणामो मे जो विकलता होती है उसे चिन्ता कहते हैं।

**15. स्वेद :** पसीना की उत्पत्ति को स्वेद कहते हैं।

**16. राग :** पदार्थ में ममता होने को राग कहते हैं।

**17. द्वेष :** अनिष्ट पदार्थों मे अप्रीति रूप भावों को द्वेष कहते हैं।

**18. मरण :** जिसके पश्चात् पुनर्जन्म धारण करना पड़े उस जीवन के समाप्त होने को मरण कहते हैं। अरहत भगवान इस दोष से मुक्त होते हैं। उनका मरण न होकर निर्वाण होता है। निर्वाण वह है जिसके पश्चात् पुनर्जन्म की परम्परा समाप्त हो जाती है।

इन अठारह दोषो से मुक्त होने के कारण ही अरहन्त भगवान वीतराग कहलाते हैं। 'वीतराग' शब्द भी अत्यन्त समीचीन एवं महत्त्वपूर्ण है। "जिनका राग समाप्त हो गया है वे कहलाते हैं वीतराग"। यहाँ राग समाप्ति का ही उल्लेख किया गया है न कि क्रोध, लोभ, द्वेष आदि अन्य विकारो का। इसका कारण बिल्कुल स्पष्ट है, क्योंकि जब कोई भी साधक सिद्ध बनने की दिशा मे प्रयास करता है तब द्वेष, काम, क्रोध आदि अन्य मनोविकार प्रारम्भ में ही समाप्त हो जाते हैं, परन्तु उसकी राह मे बाधक तत्व रह जाता है, उसका राग भाव। अतः जिसने इस राग को समाप्त कर दिया, उसने चरम सिद्धि को प्राप्त कर लिया। इसलिए भगवान को कहा गया है "वीतराग"।

**प्रश्न 20—सिद्ध परमेष्ठी के अष्ट मूलगुण किस प्रकार हैं ?**

**उत्तर :** सिद्ध परमेष्ठी के अष्ट मूल गुण निम्न प्रकार हैं जो कि कर्मों के पूर्ण क्षय से उत्पन्न होते हैं।

**1. अनन्तज्ञान :** यह दर्शनावरण—कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रभाव से आत्मा मे अनन्त पदार्थों को युगपत् समग्र रूप मे जानने की शक्ति प्रकट हो जाती है।

2. **अनन्तदर्शन** : यह दर्शनावरण-कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है।
3. **अव्याबाधत्व** : यह वेदनीय कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रभाव से आत्मा में कर्मजनित सुख एवं दुःख की अनुभूति का अभाव हो जाता है।
4. **क्षायिक सम्यक्त्व**: यह मोहनीय कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है।
5. **अवगाहनत्व** : यह आयु-कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रकट होने से आयु-कर्म के कारण निश्चित काल तक रहने की परतन्त्रता का अभाव हो जाता है।
6. **सूक्ष्मत्व** : यह नाम कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रकट होने से इन्द्रियगम्य स्थूलता का अभाव हो जाता है।
7. **अगुरुलघुत्व** : यह गोत्र कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रकट होने से उच्चता एवं निम्नता रूप भाव का अभाव हो जाता है।
8. **अनन्त-वीर्य** : यह अन्तराय कर्म के क्षय से उत्पन्न होता है। इसके प्रभाव से आत्मा में अनन्त भोगोपभोग की शक्ति उत्पन्न होती है।

**प्रश्न 21** : आचार्य परमेश्वरी के छत्तीस मूल गुण किस प्रकार हैं ?

**उत्तर** : आचार्य परमेश्वरी के छत्तीस मूल गुण निम्न प्रकार हैं-

- 1 द्वादश तप
- 2 दशधर्म

- 3 पंचाचार
- 4 त्रिगुप्ति
- 5 षड् आवश्यक ।

**प्रश्न 22 : बारह प्रकार के तप कौन से हैं व उनका स्वरूप किस प्रकार है ?**

**उत्तर :** तप—जिस साधन के माध्यम से अनादि से विषय—कषायों में अनुरक्त कर्ममल से मलिन, पतित आत्मा को पावन बनाया जाये अर्थात् विभाव की ओर से आकृष्ट किया जाये उसे तप कहते हैं।

यह तप बाह्य और आंतरिक दो प्रकार का है।

प्रत्येक के 6-6 भेद है।

बाह्य तप—ये बाह्य पदार्थ के आश्रय से होते हैं एव ये प्रत्यक्ष दिखाई देते हैं। इसलिए इन्हे बाह्य तप कहते हैं। इनके छ. भेद हैं—अनशन, अवमौदर्य (ऊनोदर), वृत्तिपरिसख्यान, रस परित्याग, विविक्त—शय्यासन और कायक्लेश।

(1) **अनशन या उपवास :** विषय—कषायो एव चारो प्रकार के आहार के सम्यक् परित्याग को उपवास कहते हैं। मात्र आहार का त्याग जिसमे किया जाता है उसे आचार्यो ने शरीर सिद्धि का हेतु बतलाया है। उपवास का मूल उद्देश्य या लक्ष्य अपनी आत्मा के यथार्थ स्वरूप की ओर दृष्टिपात करना, सयम की सम्यक् साधना, राग—निवृत्ति और ध्यान—सिद्धि है।

(2) **अवमौदर्य या ऊनोदर :** सयम मे प्रमाद रहित प्रवृत्ति, सन्तोष, शान्ति, स्वाध्याय की पूर्णता, निद्राविजय एव निरतिचार सामयिक सिद्धि के लिए भूख से कम खाना “अवमौदर्य” नाम का तप है। इसी के अन्तर्गत चन्द्रायण व्रत आता है जिसमे एक-एक ग्रास से क्रमश बढ़ाते हुए 15 ग्रास तक एव 15 ग्रास से क्रमश घटकर एक ग्रास तक आ जाते हैं अर्थात् भूख से एक ग्रास कम खाना भी ऊनोदर तप के अन्तर्गत आता है।

(3) **वृत्तिपरिसंख्यान** : आहार के लिए जाते समय कोई विशेष नियम लेकर चलना, वृत्तिपरिसंख्यान नाम का तप है। इसका मूल उद्देश्य अपनी चित्तवृत्ति पर विजय प्राप्त करना एवं भोजन सम्बन्धी आसक्ति को क्षीण करना है।

(4) **रस-परित्याग** : ध्यान की सिद्धि के लिए, एवं इन्द्रियो तथा निद्रा पर विजय प्राप्त करने के लिए कामवर्द्धक घी आदि गरिष्ठ पदार्थों का या अन्य रस विशेष का यथायोग्य त्याग करना "रस-परित्याग" नाम का तप है।

(5) **विविक्त शय्यासन** : ब्रह्मचर्य, स्वाध्याय एवं ध्यान सिद्धि के लिए एकान्त एवं पवित्र स्थान में शयन करना एवं आसन लगाना, "विविक्त शय्यासन" नाम का तप है। इस तप में राग-द्वेष की उत्पत्ति के अनेक कारण स्वतः अलग हो जाते हैं एवं चित्त वैराग्य एवं आत्म-चिन्तन की ओर प्रवृत्त होता है।

(6) **कायक्लेश** : शरीर से राग-भाव की निवृत्ति के लिए एवं ध्यान की पूर्ण सिद्धि के लिए अनुकूल व प्रतिकूल परिस्थितियों में शरीर के माध्यम से आसन विशेषों के द्वारा साधना करना कायक्लेश नाम का तप है। इसी कारण से श्रमण सस्कृति में ग्रीष्म ऋतु में तप्त पर्वत-शिला पर, शीत ऋतु में खुले मैदान में एवं वर्षा ऋतु में वृक्ष तले एवं नदी आदि के किनारे आसन लगाकर ध्यान करने की विवेचना है। कुछ लोगो की मान्यता है कि काया को कष्ट देना, सुखना, यह "कायक्लेश" नाम का तप है, परन्तु आचार्यों का यह उद्देश्य कदापि नहीं है। यह तो ससारी जीवों को लगता है। आचार्यों की दृष्टि में तो वह ब्रह्मानन्द रूप है।

अन्तरग तप- इन तपों में मानव के मानस (अन्तरग) की प्रवृत्ति मूल हेतु है। इसलिए इन्हे अन्तरग तप कहते हैं। अन्तरग तप के भी छ भेद हैं- प्रायश्चित्त, विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग एवं ध्यान।

(1) **प्रायश्चित्त**- अपराध शुद्धि के लिए प्रमादपूर्वक की हुई गलतियों को विशुद्ध हृदय से गुरु के सामने कह देना एवं प्रायश्चित्त-स्वरूप

गुरु जो दण्ड दे उसे स्वीकार कर लेना, यह "प्रायश्चित्त" नाम का तप है। इसके नौ भेद हैं—

**1:1. आलोचना** — गुरु के समीप, लगे हुए सम्पूर्ण दोषों के लिए हृदय से अपनी निन्दा या गर्हा करना "आलोचना" नाम का प्रायश्चित्त तप है।

**1:2. प्रतिक्रमण** — मेरे द्वारा अज्ञान से व्रत में लगाये गये दोष मिथ्या हों ऐसा निवेदन करना प्रतिक्रमण कहलाता है। अपराध के प्रति प्रायश्चित्त की भावना होने से कर्म की स्थिति तथा अनुभाग-बन्ध क्षीण हो जाता है।

**1:3. तदुभय** — आलोचना और प्रतिक्रमण दोनों को एक साथ करना तदुभय कहलाता है। दुस्वप्न अथवा संक्लेशादि परिणामों से उत्पन्न दोषों का निराकरण करने के लिए आलोचना और प्रतिक्रमण-पूर्वक की जाने वाली अपराध-शुद्धि को तदुभय नाम का प्रायश्चित्त कहते हैं। शिष्य आलोचना एवं तदुभय इन दोनों के द्वारा अपराध की शुद्धि करता है किन्तु गुरु मात्र प्रतिक्रमण द्वारा ही अपराध की शुद्धि कर लेता है।

**1:4. विवेक** — त्याज्य या अप्रासुक पदार्थ का ग्रहण हो जाने पर पुनः उसका त्याग करना अथवा सपुष्ट (स्पर्श किये हुए) आहार एवं उपकरण आदि का विभेद करना विवेक नाम का तप है। इसमें आचार्य महाराज अपराधी को ऐसा दण्ड देते हैं कि जब कोई साधु आहार से निवृत्त हो जाये तब तुम चर्या के लिए जाना, जहाँ किसी साधु का आहार हो रहा हो वहाँ मत जाना आदि।

**1:5. व्युत्सर्ग** — शरीर से मोह का उत्सर्ग करके ध्यानपूर्वक एक मुहूर्त, एक दिन, पक्ष आदि नियमित अवधि के लिए खड़े रहना "व्युत्सर्ग" नाम का तप है। इस अवधि में शरीर का विदारण होने पर भी ध्यान से विचलित नहीं हुआ जाता। यह प्रायश्चित्त ऐसे अपराध के लिए दिया जाता है जिसके दोष का निर्णय न किया जा सके तथा अपराध बड़ा हो। यह प्रायश्चित्त उष्णादि की बाधा सहन करने की शारीरिक सामर्थ्य वाले साधु को ही दिया जाता है। जैसे-अकपनाचार्य

ने मन्त्रियों से वाद-विवाद करने पर मुनिराज को दण्ड दिया था।

**1:6. तप** — व्रत में लगे हुए अतिचार की शुद्धि के लिए उपवास आदि करने का दण्ड देना तप नाम का प्रायश्चित्त है। जैसे-अपराध होने पर आचार्य महाराज ने दण्ड दिया, एक-एक दिन के अन्तर से दो उपवास करो, दस दिन नीरस आहार करो आदि।

**1:7. छेद** — व्रत में लगे हुए किसी विशेष अनाचार के लिए अपराधी शिष्य की माह, दो माह अथवा एक वर्ष की दीक्षा कम कर देना "छेद" नाम का प्रायश्चित्त तप है।

**1:8. परिहार** — व्रत में लगे हुए विशेष दोष की शुद्धि के लिए दोषी साधु के लिए किसी निश्चित अवधि के लिए संघ से पृथक् कर देना परिहार नाम का प्रायश्चित्त तप है। यह परिहार उत्कृष्ट रूप से बारह वर्ष का होता है। इस प्रायश्चित्त के पाने वाले साधु को कोई साधु वन्दना नहीं करता है तथा वह सबको वन्दना करता है। गुरु के अतिरिक्त अन्य साधुओं से मौन रहता है।

**1:9 उपस्थापना** — व्रत में लगे हुए विशेष अक्षम्य दोष की शुद्धि के लिए सम्पूर्ण दीक्षा को छेदकर फिर से नवीन दीक्षा देना उपस्थापना नाम का प्रायश्चित्त तप है। इस प्रायश्चित्त को प्राप्त हुआ मुनि अपने सघ के अन्य समस्त साधुओं को वन्दना करता है जो पहले इसे वन्दना करते थे।

**(2) विनय** : पूज्य पुरुषों के समक्ष आने पर आदर भाव से खड़े होकर उच्चासन देना, रत्नत्रय एवं उसके धारक पुरुषों का नम्रतापूर्वक अभिवादन करना "विनय" तप कहलाता है। यह चार प्रकार का होता है।

**2:1. ज्ञान** — विनय गुरु की विनय रखना, विद्या गुरु का नाम नहीं छिपाना, यथार्थ ज्ञान प्राप्त करने का यत्न करना, आदरपूर्वक योग्य काल में शास्त्र पढ़ना और सबसे बड़ी विनय पढ़े हुए विषय का अभ्यास करना, उसके प्रति आदर भाव रखना, वह "ज्ञान-विनय" है।



**2:2. दर्शन-विनय** - बुद्धिपूर्वक सात तत्त्वों का यथार्थ श्रद्धान करना एव सम्यक् दर्शन का अष्ट अंग एवं पच्चीस दोष-रहित पालन करना सम्यक् दर्शन एव उसके धारको के प्रति विनीत होना दर्शन-विनय है।

**2:3. चारित्र-विनय** - चारित्र को निर्दोष रीति से पालन करना एव उसके प्रति आदर भाव रखना चारित्र-विनय है।

**2:4. उपचार-विनय** - मान्य पुरुषो को सामने आते देखकर खड़े होकर, कुछ चलकर नमन करना, फिर उनका अनुगमन करना, साथ चलते वक्त गुरु को अपने दाये हाथ की तरफ रखकर चले, उपसर्ग की स्थिति मे गुरु के आगे एव सामान्य स्थिति मे उनके पीछे चले एव परोक्ष रूप मे उन्हे मस्तक झुकाना आदि यह उपचार-विनय है।

**(3) वैयावृत्य** : पूजनीय पुरुषो के शरीरादि द्वारा सेवा-शुश्रूषा करना, उन्हे सब तरह से समाधान करना "वैयावृत्य" नाम का तप है। जिन मुनियो की वैयावृति की जाती है वे इस प्रकार के हैं-

**3:1. आचार्य** - जो मुनिसघ के अधिपति होते हैं।

**3:2. उपाध्याय** - जिनके पास मुनिगण शास्त्र-स्वाध्याय करते है।

**3:3. तपस्वी** - जो अधिक व्रत, उपवासादि करते है।

**3:4. शैक्ष्य** - जो श्रुत्रि का अभ्यास करते हैं।

**3:5. ग्लान** - जिनके शरीर मे कुछ कष्टादि होता है।

**3:6. गण** - एक ही आचार्य से दीक्षित वृद्ध साधुओं का समूह गण कहलाता है।

**3:7. कुल** - एक ही गुरु से दीक्षित शिष्य-प्रशिष्यो का समूह कुल कहलाता है।

**3:8. संघ** - ऋषि, यति, मुनि एव अनगार, इन चार प्रकार के साधुओं के समूह को राघ कहते है।

- (अ) ऋषि – विशेष ऋद्धि प्राप्त साधु।  
 (ब) यति – जो पाक्षिक, मासिक आदि उपवास करते हैं।  
 (स) मुनि – अवधि, मन पर्यय आदि विशेष ज्ञान से युक्त साधु।  
 (द) अनंगार – सामान्य साधु जो ऊपर की श्रेणी में नहीं आते।

**3:9. साधु** – जो आरम्भ परिग्रह से रहित ज्ञान, ध्यान, तप में लीन रहकर साधना करते हैं, उन्हें साधु कहते हैं।

**3:10. मनोज्ञ** – जिनकी लोक में कीर्ति फैली हो अर्थात् जो लोकमान्य एवं लोकपूज्य हों।

**(4) स्वाध्याय** : प्रमाद को छोड़कर श्रुत के माध्यम से स्वयं का अध्ययन करना स्वाध्याय नाम का तप है। इसके पांच भेद हैं—

**4:1. वाचना** – शब्दों का सही उच्चारण एवं निर्दोष अर्थ का अवधारण करते हुए शास्त्र का पढ़ना और दूसरों को श्रवण कराना—वाचना नाम का स्वाध्याय है।

**4:2. पृच्छना** – विनयभाव से शका निवृत्ति के लिए तत्त्व ज्ञान को दृढ़ करने के लिए एवं यथार्थ तत्त्व—निर्णय के लिए विशिष्ट विज्ञ पुरुषों से प्रश्न पूछना—पृच्छना नाम का स्वाध्याय है। वक्ता से उत्तर बनता है या नहीं या अपनी विद्वत्ता प्रकट करने के अभिप्राय से प्रश्न पूछना यह पृच्छना नाम का स्वाध्याय नहीं है, वह तो कर्म—बन्ध का ही कारण है।

**4:3. अनुप्रेक्षा** – श्रवण किये हुए अथवा वाचन किये हुए विषय का बार—बार चिन्तन एवं मनन करना अनुप्रेक्षा नाम का स्वाध्याय है। इसी स्वाध्याय से आगम प्रतिपादित तत्त्व का यथार्थ निर्णय एवं अवधारण होता है।

**4:4. आम्नाय** – श्रवण किये हुए अथवा वाचन किये हुए पाठ का निर्दोष उच्चारण करते हुए उसे याद करना “आम्नाय” नाम का स्वाध्याय है।

**4:5. धर्मोपदेश** – ज्ञान का विशेष क्षयोपशम होने पर धर्म का यथार्थ स्याद्वादमय शैली से उपदेश देना या धर्म—चर्चा करना धर्मोपदेश नाम का स्वाध्याय है। यहाँ धर्मोपदेश नाम का स्वाध्याय सबसे अन्त में

रखा है जिससे स्पष्ट होता है कि सिद्धांत का यथार्थ गम्भीर रूप से वाचन, चिन्तन, अनुचिन्तन के बाद ही धर्मोपदेश करना योग्य है।

(5) **व्युत्सर्ग** : व्युत्सर्ग शब्द का अर्थ होता है 'त्याग'। शरीर एवं पर पदार्थों में अह भाव एवं ममत्व को छोड़ना व्युत्सर्ग तप है। इसके दो भेद हैं—

5:1. **बाह्य व्युत्सर्ग** — आत्मा से स्पष्ट अलग दिखने वाले पदार्थों के प्रति ममत्व को छोड़ना बाह्य व्युत्सर्ग है।

5:2. **आभ्यन्तर व्युत्सर्ग** — आत्मा में उत्पन्न होने वाले राग-द्वेष एवं क्रोधादि कषाय-रूप परिणामों का त्याग करना आभ्यन्तर व्युत्सर्ग है।

(6) **ध्यान** : किसी एक विषय के चिन्तन में मन को स्थिर (एकाग्र) करना ध्यान कहलाता है। जब मन की बहिर्मुख प्रवृत्ति को अन्तर्मुखी बनाकर चित्त के विक्षेप को रोका जाता है उस समय आत्मा स समस्त सकल्प-विकल्पो की आत्यन्तिक निवृत्ति हो जाती है, जिसमें अनादिकालीन कर्मों की सन्तति क्षीण होकर टूट जाती है, जिससे यह जीव अपनी सच्चिदानन्द स्वरूप अवस्था (मोक्ष) को प्राप्त होकर जन्म-मरण के बधन से मुक्त हो जाता है। इस ध्यान के चार भेद हैं।

**आर्तध्यान** : आर्त शब्द "ऋत" अथवा अर्ति इनमें से किसी एक से बना है। इनमें से ऋत का अर्थ दुःख है। और अर्तिकी "अर्दन अर्ति" ऐसी निरुक्ति होकर पीडा पहुँचाना उसका अर्थ है। अतः ऋतु से या अर्ति में जो होता है वह आर्त है। आर्त परिणामों में होने वाला चिन्तानिरोध आर्तध्यान है।

**आर्तध्यान के 4 भेद हैं** - (1) अनिष्टसंयोगज, (2) इष्टवियोगज, (3) वेदनाजन्य और (4) निदानबध।

(1) **अनिष्टसंयोगज आर्तध्यान का स्वरूप** : अमनोज्ञ पदार्थ के प्राप्त होने पर उसके वियोग के लिये चिन्तासातत्य का (सतत चिन्ता) होना प्रथम आर्तध्यान है।

(2) **इष्टवियोगज आर्तध्यान का स्वरूप** : मनोज्ञ वस्तु के

वियोग होने पर उसकी प्राप्ति की सतत चिन्ता करना दूसरा "इष्टवियोगज" नाम आर्त्तध्यान है।

(3) वेदनाजन्य आर्त्तध्यान का स्वरूप : वेदना के होने पर उसे दूर करने के लिये सतत चिन्ता करना तृतीय पीडा चिन्तन नामक आर्त्तध्यान है।

(4) निदानबंध आर्त्तध्यान का स्वरूप : निदान नाम का भी आर्त्तध्यान है। (निदान यह चतुर्थ आर्त्तध्यान है) अनागत भोगों की वान्छा को निदान कहते हैं।

**रौद्रध्यान** : रुद्र का अर्थ क्रूर आशय वाला पाणी है। रुद्र का कर्म या रुद्र में होने वाला कर्म रौद्र है। रौद्र परिणामो में होने वाला चिन्तानिरोध रौद्रध्यान है।

**रौद्रध्यान के 4 भेद हैं** - (1) हिंसानन्द (2) मृषानन्द (3) चौर्यानन्द और (4) परिग्रहानन्द।

(1) हिंसानन्द रौद्रध्यान का स्वरूप : दूसरे जीवों का प्राणघात कर या दूसरों को दुखी करके आनन्द मानना हिंसानन्द नामक रौद्रध्यान है। यथा—गृहस्थावस्था में जीव घर की, मकान की दुकान आदि की सफाई करते हुए अनेको जालों को तोड़ता है, सूक्ष्म जीवों की हिंसा भी करता है फिर भी घर को साफ स्वच्छ सुथरा देखकर आनन्दित होता है। दूसरों को भड़काने बोलकर, दूसरों को ठगकर आनन्द मानता है यह सब हिंसानन्द रौद्रध्यान है।

(2) मृषानन्द रौद्रध्यान का स्वरूप : झूठ बोलकर आनन्द मानना मृषानन्द नामक रौद्रध्यान है। अल्प मूल्य की वस्तु बहुमूल्य की कहना, अपनी गलती को छुपाने के लिये झूठ बोलकर आनन्द मनाना यह सब मृषानन्द नामक रौद्रध्यान है।

(3) चौर्यानन्द रौद्रध्यान का स्वरूप : दूसरों की वस्तुओं का अपहरण करके आनन्द मानना चौर्यानन्द नाम का रौद्रध्यान है। असली वस्तु को नकली वस्तु में मिलाकर आनन्द मानना, परीक्षाओं में चोरी से नकल करके आनन्द मानना आदि रौद्रध्यान है।

(4) परिग्रहानन्द रौद्रध्यान का स्वरूप : परिग्रह संचय करके आनन्दित होना, विषय भोगों की वस्तुओं का सरक्षण करना, उनके सरक्षण व संचय में आनन्द मानना परिग्रहानन्द रौद्रध्यान है।

**धर्म्यध्यान** : वस्तु के स्वरूप को धर्म कहते हैं। जो धर्म से युक्त होता है। उसे धर्म्य कहते हैं। धर्म्यरूप परिणामों में "चिन्तानिरोध" धर्म्यध्यान कहलाता है।

**धर्म्यध्यान के 4 भेद हैं** - (1) आज्ञाविचय (2) अपायविचय (3) विपाकविचय और (4) संस्थानविचय।

(1) **आज्ञाविचय धर्म्यध्यान का स्वरूप** : उपदेष्टा का अभाव होने से, बुद्धि का मन्द होने से, कर्मों का उदय होने से, पदार्थों के सूक्ष्म होने से, तथा तत्त्व के समर्थन में हेतु और दृष्टान्त का अभाव होने पर सर्वज्ञ प्रणीत आगम को प्रमाण करके "यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिनेंद्रदेव अन्यथावादी नहीं होते" इस प्रकार गहन पदार्थ के श्रद्धान द्वारा अर्थ का अवधारण करना आज्ञाविचय धर्म्यध्यान है।

(2) **अपायविचय धर्म्यध्यान का स्वरूप** : मिथ्यादृष्टि जीव जन्मान्ध पुरुष के समान सर्वज्ञप्रणीत मार्ग से विमुख हो रहे हैं, ये प्राणी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र से कब कैसे छूटेंगे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है।

(3) **विपाकविचय धर्म्यध्यान का स्वरूप** : ज्ञानावरणादि कर्मों के द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भाव निमित्तक फल के अनुभव के प्रति उपयोग का होना विपाकविचय धर्म्यध्यान है।

(4) **संस्थानविचय धर्म्यध्यान का स्वरूप** : लोक बारे में चिन्तन करना ही संस्थानविचय धर्म्यध्यान है।

**शुक्लध्यान** : जो मल (कषाय) रहित जीव के परिणामों से उत्पन्न होता है वह शुक्ल है अथवा जिससे शुचिगुण का सबंध है वह शुक्ल है। शुक्ल परिणामों में चिन्तानिरोध हो जाना शुक्लध्यान है।

**शुक्लध्यान के 4 भेद हैं** - (1) पृथक्त्ववितर्क (2) एकत्ववितर्क (3) सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और (4) व्युपरतक्रियानिवर्ती।

(1) पृथक्त्ववितर्क शुक्लध्यान का स्वरूप : पृथक्-पृथक् अर्थ, व्यंजन, योग की सक्रान्ति और श्रुत जिसका आधार है वह पृथक्त्ववितर्क शुक्लध्यान होता है।

(2) एकत्ववितर्क शुक्लध्यान का स्वरूप : जो शुक्लध्यान तीनों योगों में से किसी एक योग के साथ होता है तथा अर्थ, व्यंजन योग की सक्रान्ति से रहित है वह एकत्ववितर्क शुक्लध्यान है।

(3) सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाती शुक्लध्यान का स्वरूप : सूक्ष्मकाययोग के अवलंबन लेकर केवली जिन के जो ध्यान होता है वह सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाती है। सूक्ष्म क्रिया तथा अप्रतिपाती होने से इसका नाम सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाती है।

(4) समुच्छिन्नक्रियानिवृत्ति शुक्लध्यान का स्वरूप : जिस ध्यान में सर्व मन-वचन-काय सबधी क्रियाओं का विरोध होता है उसे समुच्छिन्नक्रियानिवृत्ति अथवा व्युपरतक्रियानिवृत्ति ध्यान कहते हैं।

**प्रश्न 23 : आचार्य परमेश्वरी के दस धर्मों के नाम एवं स्वरूप क्या हैं ?**

- (1) उत्तम क्षमा
- (2) उत्तम मार्दव
- (3) उत्तम आर्जव
- (4) उत्तम शौच
- (5) उत्तम सत्य
- (6) उत्तम समय
- (7) उत्तम तप
- (8) उत्तम त्याग
- (9) उत्तम आकिंचन्य
- (10) उत्तम ब्रह्मचर्य।

**धर्म का स्वरूप :** जिसके माध्यम से आत्मा के शुद्ध-स्वरूप की प्राप्ति हो उसे धर्म कहते हैं। यह धर्म दस प्रकार का होता है—

1. **उत्तम क्षमा**—क्रोध के कारण उपस्थित होने पर भी मन में विकार भाव नहीं लाना, कर्म—सिद्धान्त का चिन्तन करते हुए प्राणिमात्र पर साम्य—भाव रखना उत्तम क्षमा धर्म है।

अत्यन्त दारुण भयानक उपसर्ग उपस्थित होने पर भी जिनका निर्मल चित्त क्रोध से आवृत नहीं होता है, जिनके हृदय से सब प्राणियों के प्रति मैत्री भाव एव समता का स्रोत सतत उमड़ता रहता है, निःशल्य एव कषाय—रहित ऐसे श्रमण के यह निर्मल उत्तम क्षमा धर्म होता है।

2. **उत्तम मार्दव**—अहंकार पर विजय प्राप्त करना एव अन्तर—बाह्य नम्रता धारण करना उत्तम मार्दव धर्म है।

कुल, जाति, रूप, ज्ञान, धन, तप, कीर्ति एव शक्ति के गर्व से रहित बहिर्दृष्टि को अन्तर्मुखी बनाकर, आत्म—गुणों के प्रति निष्ठा से पूरित, हृदय—कमल से सुशोभित श्रमण के उत्तम मार्दव धर्म होता है।

3. **उत्तम आर्जव**—योगो की प्रवृत्ति को सरल बनाना अर्थात् छल—कपट का परित्याग करना उत्तम आर्जव धर्म है।

मन, वचन और काय की सहज ऋजु मगल प्रवृत्ति से विभूषित श्रमण के उत्तम आर्जव धर्म होता है।

4. **उत्तम शौच**—पर पदार्थों के प्रति ममत्व भाव का त्याग करते हुए एव स्व—स्वरूप में आत्मीय भाव धारण उत्तम शौच धर्म है।

विषय भोगों की उपलब्धि से सतत बढ़ने वाली अतृप्त लालसा की जड तृष्णा के यथार्थ विकराल रूप का दर्शन कर लेने वाला श्रमण, सन्तोष एव ममत्व के निर्मल महासागर में निरन्तर निमज्जन करता हुआ आत्म—रस का चातक बनकर, आत्मानुभूति का मधुर रस पीता रहता है। ऐसे श्रमण के उत्तम शौच धर्म होता है।

5. **उत्तम सत्य**—ससार के यथार्थ स्वरूप को समझकर सवेग भाव से हित, मित एव प्रिय वचन बोलना यह उत्तम सत्य धर्म है।

समस्त धर्मों का उद्गम स्वरूप 'सत्य' कडवी औषधि के समान प्राणिमात्र के कल्याण का मूल है। इस सत्य विचार को स्वीकार कर

दूसरों को दुःख एव सताप पहुँचाने वाले वचनो का विसर्जन कर, स्व-पर-हितकारी वचनो के बोलने वाले श्रमण के उत्तम सत्य धर्म होता है।

**6. उत्तम संयम**—पॉंच इन्द्रियो और मन के विषयो मे प्रवृत्ति नही करना एव षट्काय के जीवो की रक्षा करते हुए प्रमाद-रहित प्रवृत्ति करना उत्तम संयम धर्म है।

इन्द्रिय-विषयो एव कषायों का परित्याग करके पंच महाव्रत मन, वचन और काय की प्रवृत्ति के निरोध रूप त्रिगुप्ति एव प्रमाद रहित प्रवृत्ति की द्योतक पॉंच समिति रूप प्रवृत्ति के सम्यक् परिपालन में प्रवृत्त हुए श्रमण के उत्तम संयम-धर्म होता है।

**7. उत्तम तप**—ध्यान की सिद्धि के लिए एव इन्द्रिय-विजय के लिए द्वादश तपो का सम्यक् पालन करना उत्तम तप धर्म है। ध्यान एव स्वाध्याय के मूल हेतु, स्वाधीन प्रवृत्ति के परिचालक द्वादश तपो मे समीचीन प्रवृत्ति रखने वाले श्रमण के उत्तम तप धर्म होता है।

**8. उत्तम त्याग**—आत्मा के विकारी भावो का परित्याग करने के लिए प्रयत्न करना एव चौदह प्रकार के अन्तरंग तथा दस प्रकार के बाह्य-परिग्रह का त्याग करना उत्तम धर्म है।

ससार शरीर एवं भोगो के प्रति उदासीन होकर काम, क्रोध, द्वेष आदि विकारो से विलग होकर पर-पदार्थो मे होने वाले ममत्व-भाव के परित्याग करने वाले श्रमण के उत्तम त्याग धर्म होता है।

**9. उत्तम आकिंचन्य**—शरीर एव बाह्य पदार्थो के प्रति ममत्व न रखते हुए स्व-तत्त्व मे उपादेय बुद्धि रखना उत्तम आकिंचन्य धर्म है।

सम्पूर्ण परिग्रह के त्याग से निसर्ग होकर, पर पदार्थो से मोह को त्याग कर, स्वाधीन एकत्व विमुक्त आत्मा के अलावा किंचित् मात्र भी परिग्रह मेरा नही, ऐसी प्रवृत्ति वाले श्रमण के उत्तम आकिंचन्य धर्म होता है।

**10. उत्तम ब्रह्मचर्य**—मानुषी, देवी, तिर्यचनी और अचेतन इन चारो प्रकार की स्त्रियो के ससर्ग से सर्वथा मुक्त होकर त्रिकाली, शुद्ध ज्ञान,



दर्शन-स्वभाव वाले एकत्व विमुक्त स्व-आत्म मे ही रमण करना उत्तम ब्रह्मचर्य धर्म है।

जगत् के यथार्थ स्वरूप को जानने वाले सर्वकाय-विकारो से रहित एकत्व विभक्त आत्मा मे ही सदैव चर्या (रमण) करने वाले श्रमण के उत्तम ब्रह्मचर्य धर्म होता है।

#### **प्रश्न 24 : पञ्चाचारों के नाम एवं स्वरूप ?**

**उत्तर :** आचार्य महाराज जिन पाँच आचारो का परिपालन करते हैं वे इस प्रकार हैं-ज्ञानाचार, दर्शनाचार, चारित्राचार, तपाचार, वीर्याचार।

(1) **ज्ञानाचार**-ज्ञान अर्थात् जानना-पदार्थ के यथार्थ स्वरूप को समझना यह ज्ञान है एव ज्ञान के अनुसार आचरण की ओर प्रवृत्ति करना वह ज्ञानाचार है।

(2) **दर्शनाचार**-सम्यक् दर्शन का निर्दोष पालन करना यह दर्शनाचार है।

(3) **चारित्राचार**-सम्यक् चारित्र रूप जो व्रत, समिति, गुप्ति आदि है, उनका सम्यक् पालन केवल बाह्य रूप मे न होकर अन्तरग परिणति भी वैसी निर्मल बने-उसे चारित्राचार कहते हैं, यदि ऐसा नहीं तो बाह्य आचारो को केवल शरीराचार ही कहा जायेगा।

(4) **तपाचार**-द्वादश तपो मे पूर्ण प्रवृत्ति को रखना एव उस तप का फल जो आत्मस्वरूप मे स्थिति या रमणता है वह तपाचार कहलाता है।

(5) **वीर्याचार**-आत्मा मे जितनी शक्ति है उसके अनुकूल आचरण करना वीर्याचार कहलाता है।

#### **प्रश्न 25 : तीन गुप्तियों के नाम एवं स्वरूप ?**

**उत्तर :** गुप्ति-सम्यक् प्रकार से मन, वचन, काय इन तीन योगो की प्रवृत्ति रोकना, उन्हे सासारिक प्रवृत्तियो से मुक्त कर आत्म-स्वरूप की ओर लगाना अन्तरग गुप्ति कहलाता है। अन्तरग गुप्ति होने पर ही बाह्य गुप्ति कही जाती है। इसका आरम्भ सम्यक् दृष्टि श्रमण से होता है।

## गुप्ति तीन प्रकार की होती है—

- (1) मनोगुप्ति—मन की स्वेच्छाचारिता का रुक जाना मनोगुप्ति।
- (2) वचनगुप्ति—वचन की प्रवृत्ति का रुक जाना वचनगुप्ति है।
- (3) कायगुप्ति—शरीर की चेष्टाओं का रुक जाना कायगुप्ति है।

जिस प्रकार बाड खेल की और खाई नगर की रक्षा करते हैं उसी प्रकार पाप—निरोधक गुप्तियाँ साधु के समय की रक्षा करती हैं।

विषयों में प्रवृत्ति को रोकने के लिए गुप्ति बतलायी गयी है और जो गुप्ति के पूर्णरूप से पालन में असमर्थ है उनकी प्रवृत्ति सम्यक् बनाने के लिए समिति (सम्यक् प्रवृत्ति) बतलायी गयी है, और समिति में प्रवृत्ति करने वाले मुनि को प्रमाद के परिहार के लिए दस प्रकार का धर्म बतलाया गया है। जिसका पूर्व में कथन कर दिया है।

## प्रश्न 26 : षड् आवश्यकों के नाम एवं स्वरूप ?

उत्तर : “अवश्यमेव करणीयं इति आवश्यकम्”।

**षड् आवश्यक** — जिनके बिना सम्यक् चारित्र का निर्दोष पालन नहीं हो सके, उन्हें आवश्यक कहते हैं। ये सम्यक् चारित्र रूपी धान्य की रक्षा के लिए बाड का कार्य करते हैं। ये इस प्रकार हैं—

- (1) **समता** — प्राणिमात्र के प्रति समता भाव का रखना। किसी के प्रति द्वेष आदि न रखना एवं सदा आत्मा—स्वभाव की ओर दृष्टि रखना, समता भाव कहलाता है।
- (2) **वन्दना करना**—तीर्थकर भगवान् के स्वरूप की प्राप्ति के लिए (किसी एक तीर्थकर की) श्रद्धा—भक्ति पूर्वक वन्दना करना।
- (3) **स्तुति करना**—चौबीस तीर्थकरो के गुणों की प्रशंसा करते हुए स्तुति करना।
- (4) **स्वाध्याय, शास्त्र—भक्ति—सम्यक् ज्ञान रूप श्रुतज्ञान की विशेष प्राप्ति के लिए शास्त्रों का अध्ययन करना।**

- (5) **प्रतिक्रमण**—प्रमाद से लगे हुए दोषो को निन्दा एवं आलोचना पूर्वक दूर करना, प्रतिक्रमण कहलाता है।
- (6) **कायोत्सर्ग**—खड़े होकर दोनों हाथों को नीचे की ओर लटका कर पैर के दोनों पजों को एक सीध में चार अंगुल के अन्तराल से रखकर, शरीर से ममत्व छोड़कर आत्मा—ध्यान में लीन होना कायोत्सर्ग है।

**प्रश्न 27 : उपाध्याय परमेष्ठी के 25 मूलगुण बताओ ?**

**उत्तर :** उपाध्याय परमेष्ठी सामान्य श्रमण के सभी मूलगुणों का पालन तो हमेशा करते ही हैं किन्तु विशेष रूप से श्रुतज्ञान से सम्बद्ध उनके पच्चीस मूल गुण होते हैं, जो द्वादशांग वाणी रूप द्रव्य श्रुत के अध्ययन—अध्यापन के नियत अधिकार से सम्बद्ध होते हैं।

उपाध्याय परमेष्ठी 11 अंग एवं 14 पूर्व—रूप द्रव्यश्रुत के अधिकारी विद्वान् होते हैं। ये ही उनके 25 मूल गुण हैं, उत्तर गुण अनेक होते हैं।

**प्रश्न 28 : ग्यारह अंगों एवं चौदह पूर्वा के नाम तथा स्वरूप ?**

**उत्तर :** ग्यारह अंगों एवं चौदह पूर्व, द्रव्य—श्रुतज्ञान के भेद हैं—

“श्रुत का अर्थ होता है सुना हुआ। वीतरागी, सर्वज्ञ, अरहन्त भगवान् के मुखारविन्द से सुना हुआ होने के कारण यह सम्पूर्ण ज्ञान श्रुतज्ञान कहलाता है। तीर्थकर अपने दिव्यज्ञान द्वारा पदार्थों का साक्षात्कार करके बीज पदों के द्वारा उपदेश देते हैं और गणधर उन बीजपदों का और उनके अर्थ का अवधारण करके, उनका ग्रन्थ रूप में व्याख्यान करते हैं। यही द्रव्य श्रुत कहा जाता है।

इस द्रव्यश्रुत के अर्थकर्ता तीर्थकर और ग्रन्थकर्ता गणधर माने जाते हैं। श्रुतज्ञान की यह परम्परा अनादिकाल से अविच्छिन्न रूप से चली आ रही है। भगवान् ऋषभदेव के तीर्थ—काल में जो श्रुतज्ञान की परम्परा आरम्भ हुई थी, वह भगवान् पार्श्वनाथ और भगवान् महावीर के तीर्थ—काल में भी गतिशील रही। इस युग में श्रावण कृष्णा प्रतिपदा के

ब्राह्ममुहूर्त में तीर्थकर महावीर की देशना प्रादुर्भूत हुई और गौतम गणधर ने उसे द्वादशाग रूप में निबद्ध किया। यही निबद्ध ज्ञान श्रुतज्ञान कहलाता है।

मूल में श्रुत के दो भेद हैं—'द्रव्यश्रुत' एव भावश्रुत। आप्त भगवान् के उपदेश रूप द्वादशाग वाणी को द्रव्यश्रुत और उससे होने वाले भावज्ञान को भावश्रुत कहते हैं।

इस प्रकार 'द्रव्यश्रुत' शब्द रूप एव भावश्रुत उस शब्दश्रुत से होने वाले ज्ञान को कहते हैं। इसी कारण द्रव्यश्रुत एव भावश्रुत को क्रमशः ग्रन्थ—रूप श्रुत एव ज्ञान—रूप श्रुत भी कहते हैं। इस ग्रन्थ—रूप श्रुत के मूल में दो भेद हैं—

(क) अग प्रविष्ट (ख) अग बाह्य।

इनमें से अग बाह्य के चौदह भेद हैं।

एव अग—प्रविष्ट के निम्नलिखित बारह भेद होते हैं—

- (1) आचाराग
- (2) सूत्रकृताग
- (3) स्थानाग
- (4) समवायाग
- (5) व्याख्या—प्रज्ञप्ति अग
- (6) ज्ञातृधर्म—कथाग
- (7) उपासकाध्ययनाग
- (8) अन्त कृदशाग
- (9) अनुत्तरोपपादिक दशाग
- (10) प्रश्नव्याकरणाग
- (11) विपाक सूत्राग
- (12) दृष्टिवादाग।

इनमे से प्रथम ग्यारह अंग कहलाते हैं एव बारहवे अंग दृष्टिवाद के पाँच भेद हैं—

- (1) परिकर्म
- (2) सूत्र
- (3) प्रथमानुयोग
- (4) पूर्वगत
- (5) चूलिका।

इनमे से परिकर्म के पाँच हैं—चन्द्रप्रज्ञप्ति, समयप्रज्ञप्ति, जम्बू—दीप प्रज्ञप्ति, द्वीपसागर—प्रज्ञप्ति, व्याख्या—प्रज्ञप्ति। सूत्रगत एव प्रथमानुयोग के एक—एक ही भेद है।

पूर्वगत के चौदह भेद हैं जिन्हे चौदह पूर्व कहा जाता है। ये चौदह पूर्व निम्नलिखित हैं—

- 1 उत्पाद पूर्व
- 2 अग्रायणी पूर्व
- 3 वीर्यानुवाद पूर्व
- 4 अस्ति—नास्ति प्रवाद पूर्व
- 5 ज्ञानप्रवाद पूर्व
- 6 कर्मप्रवाद पूर्व
- 7 सत्यप्रवाद पूर्व
- 8 आत्मप्रवाद पूर्व
- 9 प्रत्याख्यान प्रवाद पूर्व
- 10 विद्यानुवाद पूर्व
- 11 कल्याणवाद पूर्व
- 12 प्राणावाद पूर्व
- 13 क्रिया विशाल पूर्व
- 14 लोकबिन्दु सार।

चूलिका के पाँच भेद हैं।

- 1 जलगता
- 2 स्थलगता
- 3 मायागता
- 4 आकाशगता
- 5 रूपगता।

जैन वाङ्मय अत्यन्त विशाल एव परिपूर्ण है। उसमें प्रत्येक विद्या पर समुन्नत साहित्य लिखा गया है। चाहे वह अध्यात्म हो या दर्शन हो, तर्क, न्याय, इतिहास, ज्योतिष, वैद्यक, गणित, खगोल, भूगोल, भाषा छन्द-शास्त्र, निमित्त-शास्त्र, मन्त्र एव तन्त्र आदि कोई भी विद्या हो। क्योंकि प्राचीन परम्परा से यह श्रुत अथवा श्रवण के माध्यम से अर्थात् गुरु-शिष्य परम्परा से अग्रेषित होता चला आ रहा है। बुद्धि की मदता एव धारण-शक्ति की हीनता से यह ज्ञान साहित्य लिखित रूप में गुथित हुआ किन्तु कालान्तर में हमारी असावधानता एव प्रमाद से उसका बहुभाग काल के गर्त में समा गया। पर आज भी प्रत्येक विषय पर जितना विपुल साहित्य उपलब्ध है, वह इसकी प्राचीनता, समृद्धता एव समग्रता की ओर दृष्टिपात करने के लिए हमें इंगित करता है। अस्तु ग्यारह अंग एव चौदह पूर्व जो कि विषय वैविध्य की दृष्टि से समस्त विद्याओं को स्वयं में समाहित किए हुए हैं उन पर विचार करना अत्यन्त सामयिक एव उपयोगी होगा।

ग्यारह अंगों में से प्रत्येक अंग एव उसके विषय-भूत विषय का विवेचन प्रस्तुत है—

(1) आचारांग— इसमें श्रमणों के आचार का विशद वर्णन किया गया है। इसमें अठारह हजार पद हैं।

(2) सूत्रकृतांग— इसमें चारित्र्य रूप व्यवहार धर्म की क्रियाओं का एव स्वसिद्धान्त एव पर-सिद्धान्त का विशद विवेचन किया गया है। इसमें छत्तीस हजार पद हैं।

(3) स्थानाग— यह अंग जीवादि द्रव्यों का एक से लेकर उत्तरोत्तर एक-एक की संख्या के बढ़ते हुए क्रम से विवेचन करता है। इसमें 42 हजार पद हैं। जैसे—जीवद्रव्य चैतन्य धर्म की अपेक्षा एक है, ज्ञान एव दर्शन रूप उपयोग के भेद से दो प्रकार है। उत्पाद, व्यय धौव्य की अपेक्षा यह त्रिभेद रूप है। चतुर्गति के भेद से जीव चार प्रकार का है।

(4) समवायाग— यह अंग द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव इन चार प्रकार के समवाय से सम्पूर्ण पदार्थों का वर्णन करता है। जैसे—काल की दृष्टि से उत्सर्पिणी एव अवसर्पिणी दोनो काल (दस कोडाकोडी सागर स्थिति) समान है। द्रव्य समवाय की दृष्टि से धर्मद्रव्य लोकाकाश एव एक जीव के प्रदेश समान है। भाव की अपेक्षा जीव के क्षायिका सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवल दर्शन और यथाख्यात—चारित्र समान है। क्षेत्र की दृष्टि से नरक के प्रथम पटल का ऋजु विमान और सिद्धशिला इन सबका विस्तार समान है। इसमें एक लाख चौसठ हजार पद हैं।

(5) व्याख्या—प्रज्ञप्ति अग— इस अंग में जीव के अस्तित्व अर्थात् “क्या जीव है अथवा नहीं” दस विषय पर साठ हजार प्रश्नों का समाधान किया गया है। इसमें दो लाख अट्ठाईस हजार पद हैं।

(6) ज्ञातु धर्म कथांग— इस अंग में तीर्थकर की धर्मदेशना का, सदेह को प्राप्त गणधर देव के सन्देह को दूर करने की विधि का तथा अनेक प्रकार की कथा—उपकथाओं का वर्णन किया गया है। इसमें पाँच लाख छप्पन हजार पद हैं।

(7) उपासकाध्ययनाग— दस अंग में श्रावको के आचारों का विशद वर्णन किया गया है। इसमें ग्यारह लाख सत्तर हजार पद हैं।

(8) अन्त. कृद्दशाग— इस अंग में प्रत्येक तीर्थकर के तीर्थकाल में अनेक प्रकार के उपसर्गों को सहन कर निर्वाण को प्राप्त हुए, दस—दस अन्त कृत केवलियों का वर्णन किया गया है। इसमें तेईस लाख अट्ठाईस हजार पद हैं।

(9) अनुत्तरोपादिक दशांग— इस अंग में प्रत्येक तीर्थकर के तीर्थकाल में अनेक प्रकार के उपसर्गों को सहन कर पाँच अनुत्तर

विमान में जन्में हुए दस-दस मुनियों का वर्णन किया गया है। इ बानवे लाख चावालीस हजार पद है।

(10) प्रश्न-व्याकरणांग- इस अंग में आक्षेपणी, विक्षेपणी, सवेद और निर्वेदनी इन चार प्रकार की कथाओं का वर्णन किया गया इसमें तिरानवे लाख सोलह हजार पद है।

(क) आक्षेपणी कथा- यह एकान्त दृष्टियों का निराकरण करके द्रव्यों और नौ पदार्थों का प्ररूपण करती है।

(ख) विक्षेपणी कथा- इसमें प्रमाण नयात्मक युक्ति-युक्त हेतु द्वारा सर्वथा एकान्तवादी सिद्धान्त का खण्डन कर स्व-सिद्धान्त का मण्डन किया जाता है।

(ग) सवेदनी कथा- सांसारिक जीवों के सुख-दुःख मय संवेदन की विशेष व्याप्ति सहित जो कथाएँ होती हैं उन्हें सवेदनी कथा कहते हैं।

(घ) निर्वेदनी कथा- पाप के फल का वर्णन करने वाली कथा को निर्वेदनी कथा कहते हैं। इस अंग में प्रश्न के अनुसार विनाश, चिन्ता, लाभ-हानि, दुख-सुख, जीवन-मरण, जय-पराजय आदि का भी वर्णन होता है।

(11) विपाक-सूत्रांग- इसमें पुण्य और पाप रूप कर्मों के फलों का वर्णन किया गया है। इसमें एक करोड़ चौरासी लाख पद है।

इस तरह ग्यारह अंगों के समस्त पदों का योग चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार है।

(12) 12 वॉ अंग- दृष्टिवाद है। इसमें तीन सौ तिरसठ मतों का वर्णन करके उनका निराकरण किया गया है। इसके सम्पूर्ण पदों की संख्या एक अरब आठ करोड़ अड़सठ लाख छप्पन हजार पॉच है।

इस अंग के पॉच भेदों में चौथा भेद पूर्वगत है, जिनके निम्न चौदह भेद किये गये हैं जो 'चौदह पूर्व' के नाम से जाने जाते हैं। इनका विषय एव पद-संख्या निम्नलिखित है-



(1) उत्पादपूर्व— यह छ. द्रव्यों की उत्पाद, व्यय एव धौव्य रूप अवस्थाओं का वर्णन करता है। इसकी पद संख्या एक करोड़ है।

(2) अग्रायणोपूर्व— इसमें सात सौ सुनयों और दुर्नयों का तथा छ. द्रव्य और नौ पदार्थों और पाँच अस्तिकायों का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या छियानवे लाख है।

(3) वीर्यानुवाद पूर्व— इसमें आत्मवीर्य, परवीर्य, उभयवीर्य क्षेत्र-वीर्य, कालवीर्य, भववीर्य और तपवीर्य का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या सत्तर लाख है।

(4) अस्ति-नास्ति प्रवाद पूर्व—इसमें सब द्रव्यों का स्वचतुष्टय से अस्तित्व का एव परचतुष्टय से नास्तित्व का वर्णन किया गया है। इसमें साठ लाख पद हैं।

(5) ज्ञानप्रवाद पूर्व—इसमें मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अयधिज्ञान, मन-पर्ययज्ञान एव केवलज्ञान—इन पाँच सुज्ञान एव कुमति कुश्रुत एव कुअवधि इन तीन कुज्ञानों का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या एक कम एक करोड़ है।

(6) सत्यप्रवाद पूर्व— इसमें दस प्रकार के सत्य वचन, अनेक प्रकार के असत्य एव बारह प्रकार की भाषाओं आदि का वर्णन किया गया है। इसमें पद संख्या एक करोड़ छ है।

(7) आत्मप्रवाद पूर्व— इसमें जीव विषयक दुर्नयों का निराकरण करके जीवद्रव्य की सिद्धि की गयी है। इसकी पद संख्या छब्बीस करोड़ है।

(8) कर्म प्रवाद पूर्व— इसमें अष्ट कर्मों का विशद वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या एक करोड़ अस्सी लाख है।

(9) प्रत्याख्यान पूर्व— इसमें प्रत्याख्यान अर्थात् सावद्य वस्तु के त्याग का, उपवास की विधि का और उसकी भावना रूप, पच समिति, तीन गुप्ति का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या चौरासी लाख है।

(10) विद्यानुवाद पूर्व—इसमें अगप्रविष्ट आदि 700 लघुविद्याओं का, रोहिणी आदि 500 महाविद्याओं का और उन विद्याओं के साधन करने की विधि का, उन विद्याओं के फल का तथा आकाश, भौम, अग, स्वर, स्वप्न, लक्षण, व्यजन, चिह्न—आठ महानिमित्तों का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या एक करोड़ दस लाख है।

(11) कल्याणवाद पूर्व—इसमें सूर्य, चन्द्रमा, नक्षत्र तथा तारा गणों के उत्पाद स्थान, गति, विपरीत गति और उनके फलों आदि का तथा तीर्थकर बलदेव, वासुदेव, चक्रवर्ती आदि शलाका पुरुषों के गर्भावतार आदि कल्याणकों का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या छब्बीस करोड़ है।

(12) प्राणवाद पूर्व—इसमें अष्टाग—आयुर्वेद, भूतकर्म (शरीर आदि की रक्षा के लिए भस्म—लेपन, सूत्र—बन्धन आदि कर्म) जागुलिप्रक्तम् (विष) विद्या और श्वासोच्छ्वास के भेदों का विशद वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या तेरह करोड़ है।

(13) क्रियाविशाल पूर्व—इसमें लेखन आदि बहत्तर कलाओं का, स्त्री सम्बन्धी चौसठ गुणों का, शिल्प—कला का, काव्य सम्बन्धी गुण—दोषों का और छन्द—शास्त्र का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या नौ करोड़ है।

(14) लोक बिन्दुसार— इसमें आठ प्रकार के व्यवहारों का, चार प्रकार के बीजों का, मोक्ष को ले जाने वाली क्रिया का और मोक्ष के सुखों का वर्णन किया गया है। इसकी पद संख्या बारह करोड़ पचास लाख है।

इसके सिवाय दृष्टिवादाग के अन्य भेदों के भी अनेक उपभेद किये गये हैं। इनमें समस्त विद्याओं का ज्ञान समाहित हो जाता है। इसके अतिरिक्त अग बाह्य श्रुतज्ञान के चौदह भेद हैं, जिनमें आचार शास्त्र का विशद वर्णन किया गया है। (विशद विवेचन अन्य शास्त्रों से जान लीजिए।) इस प्रकार स्पष्ट है कि जैन वाङ्मय प्रत्येक कला के सूक्ष्म एवं गूढ़ विवेचन से समृद्ध है, केवल उसका अन्वेषण एवं अध्ययन आवश्यक है।

**नोट :-** दृष्टिवाद अग को छोड़कर शेष ग्यारह अग एव चौदह पूर्व ये सब 25 मिलकर उपाध्याय परमेष्ठी के मूल गुण हैं।

आगम में पद तीन प्रकार के पाये जाते हैं— अर्थपद, प्रमाणपद और मध्यम पद। जिसके उच्चारण से किसी वस्तु विशेष का ज्ञान होता है, उसे अर्थपद कहते हैं। (इसमें अक्षरो की सख्या अनियत है) जैसे—धर्म अनेकान्तात्मक है। 'गुणो की पूजा सर्वत्र होती है'। अनुष्टुप् आदि छन्दो के अष्ट आदि अक्षरो से बने हुए पद को प्रमाणपद कहते हैं। जैसे—“नमः श्री वर्धमानाय” आदि। यह दोनो पद इस लोक में प्रसिद्ध हैं, परन्तु जिस माध्यम पद के माध्यम से समस्त द्वीप—समुद्रों का विवेचन किया जाता है, उस मध्यम पद के अक्षरों की सख्या 16348307888 है, एव पूर्वो में इसी मध्यम पद का विवेचन है।

**प्रश्न 29 : साधु परमेष्ठी के अट्ठाईस मूल गुण किस प्रकार होते हैं ?**

**उत्तर :** पाँच महाव्रत

पाँच समिति

पचेन्द्रिय विजय

षड् आवश्यक

सप्त शेष गुण।

**प्रश्न 30 : पंच महाव्रतों के नाम एवं स्वरूप ?**

**उत्तर :** महाव्रत—निश्चय सम्यक् चारित्र की प्राप्ति के लिए पाँच पापो के पूर्ण रूप से परित्याग को महाव्रत सम्यक् चारित्र कहते हैं।

सम्यक् चारित्र की उत्पत्ति सम्यक् दर्शन एव सम्यक् ज्ञान पूर्वक ही होती है। इसके बिना जो चारित्र है, वह मिथ्या चारित्र कहलाता है। महाव्रत रूप चारित्र धारण करने का मूल प्रयोजन राग—द्वेष की निवृत्ति करना है, क्योंकि इन्हीं से प्रेरित होकर प्राणी विभिन्न प्रकार से मिथ्यात्व, कषाये एव अज्ञानभाव है। अतः इनको दूर करने के लिए

सम्यक् दर्शन एव सम्यक् ज्ञान पूर्वक जो चारित्र धारण किया जाता है उसे ही सम्यक् चारित्र कहते हैं। महाव्रत के पाँच भेद हैं—

1 अहिंसा महाव्रत— आत्मा मे राग—द्वेष आदि विकारों की उत्पत्ति न होने देना ही वास्तविक महाव्रत है और बाह्य मे इसकी पूर्णता मे सहायक षट्काय के जीवो की मन, वचन एव काय से विराधना न करना एव उनकी दुख की उत्पत्ति मे स्वय हेतु न बनना, अहिंसा महाव्रत कहलाता है।

2 सत्य महाव्रत— कषाय माया या स्वार्थ के वशीभूत असत्य वचन न बोलना, सत्य महाव्रत है। वास्तव मे पदार्थों का यथावत् श्रद्धान एव उसका उस रूप ही विवेचन करना सत्य महाव्रत है। विचार में, वाणी मे एव आचरण मे सत्य का होना ही वास्तविक सत्य है। इसकी भी पूर्णता कषायो एव अज्ञान के पूर्ण परित्याग के बिना सम्भव नहीं। यथार्थ में ये दो कारण ही असत्य बोलने के हेतु है।

3 अचौर्य महाव्रत— बिना दिये हुए किसी भी प्रकार के पदार्थ एव उपकरण का ग्रहण न करना अचौर्य महाव्रत है। “पर पदार्थ मेरा है” इस प्रकार के ममत्व भाव का पूर्ण रूप से मन, वचन एव काय से त्याग करना सो अचौर्य महाव्रत है। इस व्रत की पूर्णता भी पदार्थों के यथार्थ श्रद्धान्, ज्ञान एव स्पष्ट भेद—विज्ञान के बिना नहीं हो सकती।

4 ब्रह्मचर्य महाव्रत— मन—वचन और काय से स्त्री—विषय एव कषायो का त्याग एव आत्म—स्वरूप मे स्थित करना ब्रह्मचर्य महाव्रत है।

5 अपरिग्रह महाव्रत—अपने शुद्ध आत्मा—स्वरूप की प्राप्ति के लिए इस प्रकार के बाह्य परिग्रह से बुद्धिपूर्वक स्वय को मोडना एव चौदह प्रकार के अतरंग परिग्रह के त्याग के लिए पुरुषार्थ पूर्वक, मिथ्यात्व, कषाय एव ममत्व का परित्याग करना अपरिग्रह महाव्रत है।

**प्रश्न 31 : पाँच समितियों के नाम एवं स्वरूप ?**

**उत्तर :** समिति—प्रमाद रहित सम्यक् प्रवृत्ति को समिति कहते है। प्रत्येक व्यक्ति केवल पाँच ही काम करता है। चलना, बोलना, खाना,

उठना, रखना एव क्षेपण (उत्सर्ग) करना। ये ही पाँच कार्य सदा चलते रहते हैं। समिति के भी पाँच भेद होते हैं। समिति प्रत्येक चर्या में यत्नाचारिता, सावधानी अथवा जागरूक प्रवृत्ति को दर्शाती है।

1 ईर्या समिति—सूर्य के आलोक में प्रासुक मार्ग से (जिस मार्ग पर पहले से आवागमन शुरू हो चुका है) चार हाथ आगे की भूमि को देखते हुए जीवों की विराधना न करते हुए गमन करना ईर्या समिति है।

2 भाषा समिति—आवश्यक प्रामाणिक हित, मित एवं प्रिय वचन बोलना, जो निरर्थक, मर्मभेदी, सन्देहास्पद एव पाप से रहित हो, भाषा समिति है।

3 एषणा समिति—सूर्योदय के दो घड़ी पश्चात् या सूर्यास्त के दो घड़ी पहले तक श्रद्धा एव भक्ति से कुलीन श्रावक द्वारा नवधा भक्ति पूर्वक दिये गये छियालीस दोष एव बत्तीस प्रकार के अन्तराय रहित निर्दोष आहार को ग्रहण करना एषणा समिति है।

4 आदान—निक्षेपण— मयूर—पिच्छिका, कमण्डलु एवं स्वाध्याय के हेतु शास्त्र आदि उपकरणों को आँखों से देखकर सावधानी पूर्वक प्रमार्जित करके उठाना और रखना आदान—निक्षेपण समिति है।

5. प्रतिष्ठापना या उत्सर्ग समिति—हरित (गीली) वनस्पति एव त्रस जीवों से रहित भूमि पर मल—मूत्र विसर्जन करना प्रतिष्ठापना या उत्सर्ग समिति है।

इन पाँच समितियों एव तीन गुप्तियों को अष्ट प्रवचन मातृकाएँ (आठ प्रवचन माताएँ) कहते हैं। ये आठ माताएँ मुनि के रत्नत्रय रूप धर्म का रक्षण करती हैं।

**प्रश्न 32 : पंचेन्द्रिय का निरोध अथवा पंचेन्द्रिय—विजय का क्या तात्पर्य है ?**

**उत्तर :** पंचेन्द्रिय विजय का इन्द्रिय—विजय के लिए उनके विषयभूत विषयों का मन, वचन एव काय से सम्यक् परित्याग करना पंचेन्द्रिय—विजय है।

प्रत्येक इन्द्रिय की विषय-वासना अनन्त है। एक के बाद एक लगातार विषय-वासना की इच्छा बढ़ती ही चली जाती है। चक्रवर्ती सम्राट् की विभूति भी इन्द्रियो के विषय के सामने नगण्य है। इससे स्पष्ट प्रतीत होता है कि इन्द्रिय-विषयो की सतत् पूर्ति, उनकी शान्ति का समीचीन मार्ग नहीं है बल्कि अपनी इच्छाओ का परिसीमन ही सुख-शान्ति का यथार्थ सुपरीक्षित मार्ग है। यही कारण है कि श्रमण सन्त जन इन्द्रियो की विषय तृप्ति न कर विषय-तृष्णा का सम्यक् निरोध करते हैं।

एक-एक इन्द्रिय विषय की तृप्ति के लिए प्राणी अपना जीवन उत्सर्ग कर देते हैं। कुजर (हाथी), मीन, मधुप (मौंरा), शलभ (पतंग) एवं मृग (हिरण) इसके प्रत्यक्ष उदाहरण हैं।

- 1 स्पर्शन इन्द्रिय विजय -आठ प्रकार के स्पर्शों में राग-द्वेष नहीं करना ।
- 2 रसना इन्द्रिय विजय -पॉच प्रकार के रसों में राग-द्वेष नहीं करना ।
- 3 घ्राण इन्द्रिय विजय-सुगन्ध और दुर्गन्ध में राग-द्वेष नहीं करना ।
- 4 चक्षु इन्द्रिय विजय- चक्षु इन्द्रिय से दिखाई देने वाले वर्णों (रंगों) में राग-द्वेष का परित्याग करना ।
- 5 श्रवण इन्द्रिय विजय-प्रिय एवं अप्रिय स्वरों में राग-द्वेष का अभाव होना ।

**प्रश्न 33 : साधु परमेष्ठी के षड् आवश्यक कार्य बताओ ?**

उत्तर : कृपया आचार्य के षट् आवश्यक देखिए (प्रश्न 26)।

**प्रश्न 34 : श्रमण के सप्त शेष गुण कौन-कौन से हैं? उनका क्या स्वरूप है ?**

उत्तर : श्रमण साधु के सप्त शेष गुण निम्नांकित हैं-

- 1 आवेलक्य

- 2 अस्नान
- 3 अदन्तधावन
- 4 एकाहार
- 5 स्थित्याहार (खडे-खडे आहार लेना)
- 6 भूशयन
- 7 केशलुचन।

### इन सप्त शेष गुणों की विवेचना निम्न प्रकार है।

1. आचेलक्य – आंतरिक विकारों की चरम शान्ति हो जाने पर नग्न रहना उसकी बाह्य प्रतिच्छाया मात्र है। महाश्रमण दिगम्बर साधु का जीवन एक खुली किताब है, जिसका प्रत्येक पृष्ठ स्वयं में पूर्ण एवं स्पष्ट होता है। निर्विकार अवस्था में नग्नत्व अनिवार्य है। बालक के समान निर्विकार, निश्चल मुद्रा ही वीतरागता का दिग्दर्शन कराती है।

2. अस्नान – स्नान बाह्य शुद्धि का आशिक साधन है किन्तु जो आन्तरिक विकारों की शुद्धि की ओर प्रवृत्त है वे बाह्य शुद्धि की ओर कैसे प्रवृत्त हो सकते हैं ?

धूप स्नान ही उनकी बाह्य शुद्धि का सर्वोत्तम साधन है जो विकारों की शान्ति के साथ-साथ शरीर के रोग आदि की शान्ति के लिए भी प्राकृतिक एवं प्रामाणिक औषधि है। उनका शरीर वैराग्य की साकार प्रतिमा होने पर ही अन्य रागी मानवों के मन में विरागता का भाव लाने में समर्थ हो सकता है।

3 अदन्तधावन – वीतरागता के उपासक दिगम्बर श्रमण दिन में मात्र एक बार निर्दोष सात्विक रस-रहित आहार एवं गरम प्रासुक जल ग्रहण करते हैं तथा भोजन के पश्चात् गरम जल से मुँह साफ करते हैं जिससे अन्न के कण एवं दाँतों का मल पूर्ण रूप से बाहर निकल जाता है। अतः उन्हें दन्त धावन की कोई आवश्यकता नहीं रहती।

4 एकाहार – दिवस में एक बार आहार लेना।

5 स्थित्याहार – खड़े होकर आहार लेना।

आत्मा एवं शरीर भिन्न-भिन्न हैं। इस भेद विज्ञान को स्वीकार

करने वाला श्रमण शरीर से वास्तविक निर्ममत्व को प्रगट करने के लिए स्वयं आदर्श होता है। उस आदर्श की अभिव्यक्ति उसके जीवन में न आये ऐसा सम्भव ही नहीं।

अतः दिन में एक बार खड़े-खड़े पाणि-पात्र में निर्दोष एवं सात्विक आहार ग्रहण करना उनकी वीतरागता की सच्ची उपासना को दर्शाता है।

6. भूशयन - समता का साकार महासमुद्र प्रतिकूल परिस्थितियों में भी अपनी परमसत्य की साधना को अबाधित रूप में गतिमान रखते हुए साध्य की पूर्णता को प्राप्त कर लेता है। इसकी ओर इंगित करते हुए समता एवं क्षमा का यह अपूर्व सम्मिलित जन-जन के मन में वीतरागता का भाव जाग्रत् कर देता है।

“भवन एवं श्मशान जिनकी दृष्टि में है समान” ऐसे श्रमण निर्जन, शान्त वनोभूमि पर एक करवट से अल्पकाल तक शयन करके फिर से षड् आवश्यक परिपालन करने में तल्लीन हो जाते हैं।

7. केशलुचन - आन्तरिक विकारों की शुद्धि में लगा हुआ श्रमण साधक बाह्य विकारों को भी निर्मोह भाव से समाप्त कर देता है। इसका प्रतीक यह केशों का हाथ से उखाड़ देना है जो पूर्ण स्वतंत्र जीवन-दर्शन का आदर्श स्वरूप है।

अतः ये सप्त शेष गुण श्रमण-संस्कृति की निजी विशेषता हैं जो सत्य साधक की सत्य-साधना में “मील के पत्थर की भौंति” विकारों के शमन के परिचायक हैं।

परम सत्य की प्राप्ति के लिए निकलने वाला पथिक बाह्य उलझनों में कदापि लिप्त नहीं रह सकता। उसका जीवन तो सहज प्राकृतिक एवं निर्बाध होना चाहिए। आत्मा की पूर्ण स्वतन्त्रता को स्वीकार करने वाला महामानव शरीर की परतन्त्रता कैसे स्वीकार कर सकता है।

यही कारण है कि दिगम्बर श्रमण संस्कृति में दीक्षित सन्त सम्पूर्ण प्रतिकूल सामग्री का पूर्ण रूप से त्याग कर देते हैं, जो आत्मा-शान्ति की प्राप्ति में बाधक होता है।



### प्रश्न 35 : णमोकार मन्त्र को किसने बनाया है ?

**उत्तर :** णमोकार मन्त्र स्वयं सिद्ध-मन्त्र है। इसे किसी ने बनाया नहीं है। 'मन्त्र' शब्द मनु धातु में प्रत्यय लगा कर बनाया गया है। इसकी निरुक्ति निम्न तीन प्रकार से की जा सकती है।

1. "मन्यते ज्ञायते देशोऽनेन इति मन्त्र" अर्थात् जिसके द्वारा आत्मा का आदेश निजानुभव जाना जाये वह मन्त्र है।

अथवा

2. "मन्यते विचार्यते आत्मादेशो येन स मन्त्र" अर्थात् जिसके द्वारा आत्मादेश पर विचार किया जाये वह मन्त्र है।

अतः जिसके द्वारा परमपद में स्थित पंचपरमेष्ठियो सदृश निज आत्मा की अनुभूति रूप ध्यान द्वारा परमपद (मोक्ष) को प्राप्त किया जाये वह मन्त्र है।

णमोकार मन्त्र अनादिनिधन मन्त्र है। यह अनादि मन्त्र इसलिए कहते हैं क्योंकि जिन पंचपरमेष्ठियों को इसमें नमस्कार किया गया है वे अनादि हैं। दूसरा कारण यह है कि प्रत्येक तीर्थंकर के कल्पकाल में इसका अस्तित्व रहता है। प्रत्येक कल्पकाल में होने वाले तीर्थंकर के द्वारा इसके अर्थ का और उनके गणधरो के द्वारा इसके शब्दों का निरूपण किया जाता है। इस प्रकार तीर्थंकरों की परम्परा और गुरु-परम्परा से यह अनादिकाल से चला आ रहा है। अतः स्पष्ट है कि अर्थ-परम्परा से यह मन्त्र अनादि निधन है, किन्तु श्वेताम्बर परम्परा के अनुसार शब्द रूप में इस मन्त्र का व्याख्यान एवं प्रणयन, प्रत्येक कल्पकाल में अवश्य होता है। पर, दिगम्बर परम्परा के अनुसार इस मन्त्र का कोई नवीन रचयिता नहीं है। मात्र इसके व्याख्याता ही पाये जाते हैं।

वास्तव में सर्वज्ञ तीर्थंकर भगवान् ने अपनी दिव्य ध्वनि से जिन तत्त्वों का प्रकाशन किया, गणधरदेव ने उन्हें द्वादशांग वाणी का रूप दिया। अतएव अनादि द्वादशांग वाणी का अग होने से यह महामन्त्र अनादि है।

**प्रश्न 36 : णमोकार मन्त्र के जाप और चिन्तन से क्या लाभ है ?**

**उत्तर :** णमोकार मन्त्र के जाप और चिन्तन से निर्विघ्न रूप से अचिन्त्य, निराबाध, शिवसुख की प्राप्ति होती है। इस मन्त्र के जाप से समस्त पाप समाप्त होकर केवलज्ञान की प्राप्ति होती है। इसके जाप एवं चिन्तन से जिस उत्कृष्ट पुण्य का संचय होता है वह अनेक प्रकार की लौकिक विभूतियों के साथ मोक्ष मार्ग की साधना में साधक को सहायता प्रदान करता है। इस मन्त्र का जाप एव उच्चारण साधक को रत्नत्रय गुण से विभूषित आत्माओं के अधिक समीप ले जाता है।

उनके गुणों के चिन्तन से मन एकाग्र होता है। अतः चरम साधना से शुक्ल-ध्यान पूर्वक आत्मा-ध्यान की सिद्धि हो जाती है। तथा धर्म में परम उत्कृष्ट सिद्ध पद की प्राप्ति होती है। इस मन्त्र में अद्भुत शक्ति निहित है जो भूत, पिशाच, डाकिनी, सर्प, सिंह, अग्नि एव हलाहल विष आदि लौकिक बाधाओं को स्मरण मात्र से क्षण मात्र में ही समाप्त कर देती है।

णमोकार मन्त्र का सही उच्चारण तीन श्वासोच्छ्वास में करना चाहिए। प्रथम श्वास छोड़ते समय 'णमो अरहन्ताणं' एव श्वास ग्रहण करते समय 'णमो सिद्धाणं' पुनः श्वास छोड़ते समय 'णमो आइरियाणं' एव श्वास ग्रहण करते समय 'णमो उवज्जायाणं' एव पुनः श्वास छोड़ते समय 'णमो लोए' एव श्वास ग्रहण करते समय 'सव्वसाहूणं'। इस प्रकार तीन श्वासोच्छ्वास में एक बार णमोकार मन्त्र का सही उच्चारण होता है।

**प्रश्न 37 : णमोकार मन्त्र का जाप कैसे किया जाये ?**

**उत्तर :** णमोकार मन्त्र के जाप करने की तीन विधियाँ हैं—

(क) कमल जाप, (ख) हस्तांगुलि जाप एव (ग) माला जाप

**जाप** - "जाप" प्रतीक के रूप में मन, वचन एव काय से कृत, कारित, अनुमोदन द्वारा समरम्भ, समारम्भ, आरम्भ पूर्वक क्रोध, मान,

माया और लोभ इन चार कषायों की पुट होने से इनके परस्पर संगुणन द्वारा प्राप्त 108 प्रकार के पापों का स्मरण दिलाकर उनके नाश के लिए की जाती है—

$$(3 \times 3 \times 3 \times 4 = 108)$$

जाप करने से हमारे अन्दर विशुद्धता आती है। इससे चल मन की एकाग्रता होने से पापों का क्षय एवं आत्मध्यान की सिद्धि होती है।

**1. कमल जाप :** अपने हृदय में आठ पॉखुड़ी के कमल का चिन्तन करे। इसकी पॉखुड़ी पर पीत वर्ण के बारह-बारह बिन्दुओं का चिन्तन करें तथा मध्य के गोल वृत्त कर्णिका में बारह बिन्दुओं का चिन्तन करें आठ पॉखुड़ी एवं एक कमल के मध्य के गोल स्थान पर बारह-बारह बिन्दुओं को रखें। इन 108 बिन्दुओं के प्रत्येक बिन्दु पर एक-एक बार णमोकार मन्त्र का जाप करे। कमल की आकृति बनने के कारण ही यह जाप कमल जाप कहलाता है।

**2. हस्तांगुली जाप :** इस जाप में पहले दाहिने हाथ की मध्यमा (बीच की अंगुली के मध्य पौरा) पर णमोकार मन्त्र को पढ़े। फिर उसी अंगुली के ऊपरी पौरा पर, फिर क्रमशः तर्जनी के ऊपर, मध्य एवं निचले पौरा पर, फिर मध्य अंगुली के निचले पौरा पर, फिर अनामिका के साथ वाली अंगुली के, क्रमशः निचले, मध्य एवं ऊपर के पौरा पर एक-एक णमोकार मन्त्र को पढ़ते हुए ओम् (ॐ) के प्रतीक के रूप में आकृति बनाते हुए नौ बार णमोकार मन्त्र पढ़े। यही क्रम पुनः बारह बार दुहराये। इस तरह  $12 \times 9 = 108$  इस प्रकार से णमोकार मन्त्र का जाप करने में एक अंगुली जाप पूरा होता जाता है।

**3. माला जाप :** तृतीय जाप माला जाप है। इसमें 108 बार णमोकार मन्त्र का शुद्ध उच्चारण करते हुए जाप किया है।

जाप का मूल लक्ष्य चित्त की एकाग्रता को प्राप्त कर ध्यान की सिद्धि करना है। जाप की उपयुक्त विधियों के अलावा पूज्य आचार्य विद्यासागर जी की बतायी हुई विधि आत्म-सिद्धि में अत्यन्त महत्त्वपूर्ण एवं सहायक है। अतः उसे भी यहाँ दिया जा रहा है।

शान्त एकान्त स्थान या मन्दिर में सुखासन अथवा पदासन से कमर को सीधा करते हुए बैठ जाइए एव आँखों को बन्द कर लीजिए एव अब एक कल्पित घड़ी की ओर दृष्टि डालते हुए बारह के अंक पर रुक जाइए। अब णमोकार मन्त्र का तीन श्वासोच्छ्वास पूर्वक मन में शुद्ध उच्चारण कीजिए और एक बार उच्चारण हो जाने पर एक के अंक पर दृष्टि डालिए। पुनः यही क्रम दुहराते हुए क्रमशः 2,3,4,5,6,7,8,9,10,11,12, इस तरह से 12 के अंक तक आइए। पुनः इसी क्रिया को नौ बार कीजिए। इस तरह  $12 \times 9 = 108$  । इस प्रकार णमोकार मन्त्र की एक माला पूर्ण हो जाती है।

इन नौ अंकों की स्मृति आसानी से मन में रखी जा सकती है। इस प्रकार जाप में मन विशेष रूप से एकाग्र हो जाता है।

मन को अधिक एकाग्र करने के लिए णमोकार मन्त्र के प्रत्येक पद को घड़ी के एक-एक मिनट वाले अंक को दृष्टि में रखते हुए पढ़ा जा सकता है। इस तरह से मन अन्य समस्त बाह्य विकारों एवं चिन्ताओं से निवृत्त होकर मन्त्र के जाप में तल्लीन हो जाता है।

**नोट :** णमोकार मन्त्र के प्रत्येक पद का उच्चारण करते हुए जिस पद में जिनका नाम आता है, उन्हें भाव नमस्कार करते जाये, तभी वित्त की एकाग्रता तथा ध्यान की सिद्धि सम्भव है।

जाप करने के पश्चात् विशुद्ध, प्रफुल्ल मन से, जिनेन्द्र भगवान् के स्वरूप का चिन्तन करते हुए उनके चरणों में द्रव्य एवं भाव दोनों प्रकार से नमस्कार करना चाहिए।

इस मन्त्र के उपास्य देवता उत्कृष्ट परम मंगलमयी आत्माएँ, जिनके स्मरण-मात्र से मन पवित्र हो जाता है, दूसरे समस्त वासनाएँ, मानसिक उद्वेग एवं मानसिक विकार क्रमशः क्षीण होकर समाप्त हो जाते हैं। इससे मानव अपने शुद्ध-स्वरूप की प्राप्ति की ओर अग्रसर होकर परमात्म पद को प्राप्त कर लेता है।

अतः णमोकार मन्त्र न केवल लौकिक अपितु पारलौकिक लक्ष्य धर्म की प्राप्ति करता है।

### प्रश्न 38 : धर्म किसे कहते हैं ?

उत्तर : धर्म शब्द का निरुक्ति अर्थ है, "धरतीत धर्मः"। अर्थात् जो ससार के दुःखो से निकालकर उत्तम सुख में धारण कराये, वह धर्म है। पर धर्म शब्द का वाच्यार्थ सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान एवं सम्यक्चारित्र रूप रत्नत्रय धर्म है। आचार्य सोमदेवसूरि ने अपने नीतिवाक्यामृत मे धर्म का लक्षण देते हुए लिखा है—

**“यतोऽभ्युदयनिः श्रेयसो सिद्धिः सः धर्मः।”**

अर्थात् जिससे लोक-कल्याण एव दुःखो की आत्यन्तिक (सर्वथा) निवृत्ति हो उसे धर्म कहते है।

यह परिभाषा धर्म के सामाजिक पक्ष की ओर भी इंगित करती है। वास्तव मे मानव-जीवन सदा गतिशील बनाये रखने के लिए एव ऐहिक और पारलौकिक जीवन के परम इष्ट की प्राप्ति मे प्रत्यक्ष एवं परोक्ष रूप से सहायक तत्त्व को धर्म कहते हैं।

आचार्यों ने धर्म की व्याख्या अनेक प्रकार से की है। पूज्य कुन्दकुन्दाचार्य "वस्थु सहावो धम्मो" पदार्थ के स्वभाव को ही धर्म कहते हैं। अत आत्मा का ज्ञाता, द्रष्टा रूप स्वभाव ही उसका धर्म है। कुछ आचार्य उत्तम क्षमादि रूप दस धर्मों को धर्म कहते है। कही 'चारित्तं खलु धम्मो' आत्मा की शुद्ध परिणति रूप चारित्र को धर्म कहते है। कुछ आचार्य जीवदया को ही धर्म कहते हैं। स्वामी कार्तिकेय ने 'कार्तिकेयानुप्रेक्षा' में इन समस्त लक्षणों को सूत्ररूप में निबद्ध करते हुए लिखा है कि -

**धम्मो वस्थुसहावो, स्वमादिभावो व दसविहो धम्मो।**

**चारित्तं खलु धम्मो, जीवाणं रक्खणं धम्मो ॥**

श्री स्वामी समन्तभद्राचार्य ने द्विविध-रत्नत्रय धर्म को ही धर्म कहा है।

यदि विचार किया जाये तो सभी लक्षण वस्तुगत किसी स्वभाव विशेष की ओर ही संकेत करते है। अत यदि धर्म का समीचीन एव कलानिरपेक्ष लक्षण बनाया जाये तो वह होगा -

## “वस्थु सहावो धम्मो।”

अतः आत्मा के शुद्ध ज्ञाता द्रष्टा स्वभाव की पूर्ण प्राप्ति में जो तत्त्व तथा क्रियाएँ सहायक हो वे सभी धर्म कहे जाते हैं।

**प्रश्न 39 : धर्म की प्राप्ति किन-किन के माध्यम से होती है ?**

**उत्तर :** धर्म की प्राप्ति सच्चे देव, सच्चे शास्त्र और सच्चे गुरु के माध्यम से, स्वरूप के आलम्बन लेने से होती है।

भारतीय मुनियों ने मानव-जीवन के क्रमिक विकास के लिए मोक्ष को साध्य के रूप में एव धर्म, अर्थ एव काम इन तीन पुरुषार्थों को साधन के रूप में स्वीकार किया है। उन्होंने धर्म को इन चार पुरुषार्थ की श्रृंखला में प्रथम स्थान दिया है। इसका कारण स्पष्ट है कि धर्म-मानव के समस्त नैतिक, आर्थिक, सामाजिक एव आध्यात्मिक जीवन को प्रभावित करता है। जिनका जीवन धर्ममय है, उनका अर्थ एव काम भी परम्परा से मोक्ष की सिद्धि में सहायक होता है जो कि जीवन का एकमात्र परम लक्ष्य है, जिनका व्यावहारिक जीवन चारित्रमय, नियमबद्ध एव आत्मनिष्ठ नहीं है उनके जीवन में परम सत्य की अनुभूति 'स्वानुभूति' कदापि नहीं हो सकती। भूमि शुद्धि के बिना बीज से अकुर नहीं निकल सकता।

इस धर्म की प्रेरणा हमें उन्हीं से प्राप्त हो सकती है जिन्होंने उत्कृष्ट सत्य की प्राप्ति स्वयं कर ली है एव जो उन्हीं के पद चिह्नो पर चलते हुए उस परम तत्त्व सत्य की साधना में तल्लीन है। अतः यथार्थ धर्म की प्राप्ति हमें सच्चे देव, सच्चे गुरु एव उनके मुख से निकली हुई कल्याणमयी द्वादशांग वाणी अर्थात् सच्चे शास्त्रों के द्वारा ही हो सकती है।

**प्रश्न 40 : क्या छोटे देव, शास्त्र, गुरु भी होते हैं ?**

**उत्तर :** जी हाँ, छोटे देव, शास्त्र और गुरु होते हैं।

#### प्रश्न 41 : छोटे देव किन्हें कहते हैं ?

**उत्तर :** जिनमें विकारों की परिसमाप्ति नदी हुई है, जो जन्म, मरण, जरा आदि ससारिक उपाधियों एवं बाह्य सरागों तथा विभिन्न अस्त्र-शस्त्रों के सहित पर पदार्थों में इष्ट-अनिष्ट की बुद्धि रखने वाले हैं । जगत् के कर्त्ता-धर्त्ता माने जाते हैं, ऐसे समस्त देवताओं को कुदेव कहा जाता है ।

श्रीमद्भगवद्गीता में देव के स्वरूप का स्पष्ट विवेचन करते हुए कहा गया है—

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्म-फल संयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥

नाऽदत्ते कस्यचित् पाषं न कस्य सुकशतं विभुः ।

अज्ञानेनावशतं ज्ञानं तेनमुह्यन्ति जन्तवः ॥ (अध्याय 5)

ईश्वर लोक का कर्त्ता नहीं है, न प्राणियों के कर्मों को रचता है, न कर्मफल रूप संयोग को करता है, किन्तु लोक की प्रवृत्ति स्वाभाविक रूप से ही हो रही है। ईश्वर न किसी के पाप को लेता है, न किसी के पुण्य को । वास्तव में अज्ञान से दूषित प्राणियों का ज्ञान हो रहा है, जिससे कि ये प्राणी परवस्तु में मोहित हो रहे हैं। इससे स्पष्ट है कि उपर्युक्त स्वभाव से विरुद्ध स्वभाव वाले समस्त देव कुदेव हैं।

कुदेवों के सेवन से इस प्राणी का अनादिकालीन मिथ्यात्व पुष्ट होता है एवं वर्तमान जीवन की समाप्ति गलत मार्ग में रहते हुए ही हो जाती है जिससे अनन्त ससार के दुखों को भोगना पड़ता है।

#### प्रश्न 42 : छोटे शास्त्र किन्हें कहते हैं ?

**उत्तर :** कुदेवों द्वारा सृजित एवं विषयाभिलाषी ससारी जीवों के द्वारा अपने विषय-कषायों की पुष्टि के लिए लिखे गये ससार के मार्ग को बताने वाले समस्त शास्त्र कुशास्त्र हैं। जिनमें पदार्थ के यथावत् स्वरूप का विवेचन न कर कषायों के वशीभूत एकान्त मार्ग को स्वीकार कर, अनेकान्त तत्त्व की स्याद्वाद पद्धति का विलोपन किया गया है। जिन

शास्त्रो मे जीव हिंसादि पापो का धर्म के छल से विवेचन किया गया है, जो प्रत्यक्ष एव परम्परा से ससार मे दुख दिलाने के निमित्त भूत है, जिनसे जीवो का अनादिकालीन मिथ्यात्व भाव पुष्ट हो जाता है एव स्व-स्वरूप की प्राप्ति अत्यन्त कठिन हो जाती है ऐसे समस्त शास्त्र कुशास्त्र कहलाते हैं।

**प्रश्न 43 : खोटे गुरु किन्हें कहते हैं ?**

**उत्तर :** जो विषय-भोगो मे आसक्त होकर, कषायवश यश-कीर्ति एव पूजादि की लालसा से, कुतप तपते हुए विभिन्न प्रकार के खोटे लिंग धारण किये हुए हैं वे सभी कुवेपी, कुगुरु कहलाते हैं। जो स्वयं सत्य के प्रकाश से वंचित, मिथ्या-दर्शन से भ्रमित एवं मिथ्यामार्ग में रत हैं तथा जिनकी निरपेक्ष एकान्त आँखो के सामने से स्याद्वाद रूपी सत्य ओझल हो गया है, ऐसे विषय लोलुपी राग-द्वेषादि विकारी भावों के सहित मिथ्याचारी, ख्याति लाभ की उत्कृष्ट चाह रखने वाले भव समुद्र से तैरने के लिए उपलब्ध अर्थात् पत्थर की नाव की तरह गुरु खोटे गुरु कहलाते हैं।

इनके सम्बन्ध मे श्री कुन्दकुन्दाचार्य ने दर्शन पाहुड में लिखा है कि-

**जे दंसणेसु मद्वा णाणे मद्वा चरित मद्वा य ।**

**एदे मद्द वि मद्वा सेसं पि जणं विणासन्ति ॥**

जो दर्शन से भ्रष्ट हैं, ज्ञान से भ्रष्ट है, चारित्र से भ्रष्ट हैं वे जीव भ्रष्ट से भ्रष्ट है। और जो भी जीव उनका उपदेश मानते हैं उन जीवो का भी नाश करते हैं, बुरा करते हैं।

उसी दर्शन पाहुड मे भगवान् कुन्दकुन्दाचार्य ने लिखा है कि-

**एक्कं जिणस्स रुवं विदियं उक्किद्दसावयाणं तु ।**

**अवरट्ठियाण तइयं चउत्थं पुण लिंगदंसणं णत्थि ॥**

एक तो जिन स्वरूप निर्ग्रन्थ दिगम्बर मुनिलिग, दूसरा उत्कृष्ट



श्रावको का रूप, दसवीं—ग्यारहवीं प्रतिमाधारी क्षुल्लक ऐलक का लिंग, तीसरा आर्यिकाओ का लिंग, ऐसे यह तीन लिंग तो श्रद्धान पूर्वक हैं तथा चौथा कोई लिंग सम्यक्दर्शन स्वरूप नहीं।

**भावार्थ—** इन तीन लिंग के अतिरिक्त अन्य लिंग धारण करने पर जो निर्ग्रन्थ मुनि को स्वतः प्राप्त होती है ऐसी कीर्ति एवं पूजा प्रभावना चाहते हैं वे भी सत्य पथ से दूर रहेंगे और उनको सत्य गुरु के रूप में स्वीकार करने वाले भी सत्य से वंचित ही रहेंगे।

इस प्रकार स्पष्ट है कि कुगुरु अपना अकल्याण तो करते ही हैं किन्तु भावसमुद्र के पार होने के इच्छुक व्यक्ति को भी अपने ससर्ग में आने पर 'उपल नाव' उसे ले डूबते हैं।

**प्रश्न 44 : सच्चे देव किन्हें कहते हैं ?**

**उत्तर :** सर्वज्ञ, वीतराग और हितोपदेशी देव को सच्चे देव कहते हैं। जिन्होंने स्वयं के राग—द्वेषादि विकारों भावों को तप एवं ध्यान के द्वारा पूर्ण रूप से नष्ट कर दिया है, जिसके फलस्वरूप तीन लोक के समस्त पदार्थों को युगपत् यथार्थ स्पष्ट रूप से जानने वाला केवलज्ञान प्रकट हुआ है एवं जिनके मार्ग का अनुगमन करने पर हम भी अपने शुद्ध स्वरूप को नियम से प्राप्त कर सकते हैं ऐसे वीतरागी, सर्वज्ञ एवं हितोपदेशी देव को नियम से प्राप्त कर सकते हैं। उनका नाम कुछ भी हो, भारतीय मनीषी निष्पक्ष हृदय से देव का वर्णन करते हुए लिखते हैं कि—

**भव—बीजाकुर—जनना रागाद्याः क्षयमुपागता यस्य ।**

**ब्रह्मा वा विष्णुर्वा हरो जिनो वा नमस्तस्मै ॥**

ससार परिभ्रमण के बीजाकुरों को उत्पन्न करने अर्थात् ससार के कारण राग—द्वेषादि रूप मलिन भाव जिनके नष्ट हो चुके उस परम प्रभु को मेरा नमस्कार हो, फिर उसका नाम ब्रह्मा हो या विष्णु हो, महेश हो या जिन जिनेश्वर हो।

### **प्रश्न 45 : सच्चे शास्त्र किन्हें कहते हैं ?**

**उत्तर :** जिनेन्द्र वाणी के अनुसार, जिन लिंगधारी तत्त्व और स्याद्वाद रूप शैली से विभूषित आचार्य, उपाध्याय या साधुओं के द्वारा सदा कषाय एव पक्षपात से रहित विद्वानों के द्वारा रचित शास्त्र (आगम) सच्चे शास्त्र कहलाते हैं।

परम सत्य को प्राप्त करते हुए सत्य भगवान् द्वारा कही गयी वाणी का सकलन ही सत्य शास्त्र कहा जाता है।

जिस शास्त्र के निहित मार्ग पर सम्यक् रूप से चलने से ससार के परिभ्रमण से मुक्ति चाहने वाला साधक अपनी पूर्ण स्वतन्त्र दशा को प्राप्त कर सकता है, उसे सत्य-शास्त्र कहते हैं। निश्चित ही ऐसे शास्त्र में विश्व का एवं स्वयं अपनी आत्मा का यथार्थ सत्य स्वरूप ही निबद्ध किया गया होगा। विश्व का चरम आश्चर्य "मैं कौन हूँ" इस प्रश्न का यथार्थ समाधान एव उसकी प्राप्ति का यथार्थ मार्ग उसमें वर्णित किया गया होगा। ऐसा शास्त्र-पक्ष व्यामोह से रहित, सत्यार्थ देव द्वारा कहा गया, गणधर द्वारा प्रसारित, परम्पराबद्ध आचार्यों एव विद्वानों द्वारा लिखित तत्त्व के त्रिकालबाधित यथार्थ-स्वरूप का दर्शन कराने वाला सत्य मार्ग उपदेशक एव मिथ्या मार्ग का निवारक ही होगा।

### **प्रश्न 46 : सच्चे गुरु किन्हें कहते हैं?**

**उत्तर :** विषयो की आशा से रहित, प्रशसा, लाभ, पूजा की भावना से परे, ज्ञान-ध्यान और तप में लीन तथा स्वयं पर हितैषी, मोक्षमार्गी साधुओं को सच्चे गुरु कहते हैं।

विश्व एव स्वयं के यथार्थ स्वरूप को जिन्होंने स्पष्ट रूप से जान लिया है एव अपने स्वयं की पूर्ण शुद्ध दशा की प्राप्ति के लिए ससार के समस्त आरम्भ कार्यों से स्वयं को अलग कर ससार शरीर एव इन्द्रिय-विषयो की आशा से रहित होकर यथाजात नग्नत्व दशा को स्वीकार किया है एव शुद्ध आत्मस्वरूप की पूर्ण सिद्धि के लिए सतत प्रयत्नशील है, ऐसे परम दिगम्बर श्रमण सन्त ही सच्चे गुरु हो सकते

है। ऐसे गुरु के ही सम्बन्ध में श्रमण-सन्त परमपूज्य श्री नेमिचन्द्राचार्य जी ने लिखा है कि-

दंसण णाण समग्गं मग्गं मोक्खस्स जो हु चारित्तं ।

साधयदि णिच्च शुद्धं साहु सो मुणी णमो तस्स ॥54॥

(द्रव्यसंग्रह)

सम्यक् दर्शन एवं सम्यक् ज्ञान से सहित, मोक्ष के एक मात्र यथार्थ मार्ग सम्यक् चरित्र को जिन्होंने स्वीकार किया है एवं सतत अपने परम शुद्ध दशा की साधना में तल्लीन रहते हैं, ऐसे दिग्म्बर मुनि श्रमण सन्त को नमस्कार हो।

ऐसे श्रमण सन्त ही हमारे जीवन में व्याप्त अज्ञान अन्धकार को समाप्त कर प्रकाश-ज्योति-रूप परम सत्य का दिग्दर्शन करा सकते हैं। धन्य है ऐसे परम दिग्म्बर मुद्राधारी श्रमण सन्त ।

**अज्ञानतिमिरान्धानां ज्ञानाञ्जनशलाकया ।**

**चक्षुरुन्मीलितं येन तस्मै श्रीगुरुवे नमः ॥**

**प्रश्न 47 : देव-दर्शन और पूजा-स्तवन क्यों करना चाहिए ?**

**उत्तर :** (1) देव-दर्शन से आत्मदर्शन होता है । (2) अपने आत्मगुणों की ओर दृष्टि जाती है। (3) मन, वचन एवं काय की एकाग्रता से ध्यान की सिद्धि होती है।

परम वीतरागता की प्राप्ति के लिए वीतराग प्रभु के दर्शन एवं उनकी पूजा-स्तवन करना अत्यन्त अनिवार्य है। यद्यपि भगवान् स्वयं वीतराग होने से किसी की स्तुति, वन्दना आदि से प्रसन्न नहीं होते और न ही किसी की निन्दा से क्रुद्ध होते हैं, परन्तु उनके दर्शन या पूजा-स्तवन से हमारे अन्दर जितने शुभभाव होते हैं, और शुभभाव ही अशुभता को समाप्त करते हैं। शुभभाव से विशेष से पुण्य का बन्ध होता है, जो पाप के क्षय का कारण होता है। जितनी भावों में विशुद्धि आती है वही धर्मध्यान का कारण है इसलिए भक्ति एवं विनय के साथ भगवान् की आदर्श प्रतिमा के दर्शन एवं पूजा-स्तवन करने से हमारी

दृष्टि अपनी आत्मा के अनन्त गुणों की ओर जाती है और उनको प्रकट करने के लिए यथार्थ पुरुषार्थ की ओर हमारी प्रवृत्ति होती है। इसी को लक्ष्य में रखते हुए कहा गया है—

**जिन -देव दर्शन करन से, निज-देव दर्शन होंय।**

**जो कर्मफल देकर हटें, वे क्षीण क्षण में होंय ॥**

भगवान् ने दर्शन एव पूजा-स्तवन से हमारी मन, वचन एव काय की जो एकाग्रता होती है, वह परम्परा से ध्यान की सिद्धि एवं भेद विज्ञान रूप परम समाधि की प्राप्ति में कारण होती है। यद्यपि पूजन-सामग्री एकत्र करने में किंचित् द्रव्य-हिंसा सम्भव है, पर फलस्वरूप जो अनन्त पुण्य का सचय होता है एव निर्जरा होती है, उसके सामने वह नगण्य है। यही कारण है कि श्रावक के षड्-आवश्यकों में जिनेन्द्र देव के दर्शन को प्रथम आवश्यक के रूप में रखा गया है।

**प्रश्न 48 : शास्त्र की विनय और स्वाध्याय करने से क्या लाभ है ?**

**उत्तर :** विनय से बुद्धि पवित्र बनती है, अर्थात् विद्या आती है। स्वाध्याय से ज्ञान होता है और विषयो में रमा हुआ मन एकाग्र हो जाता है। अतः स्वाध्याय से ज्ञान और ध्यान की सिद्धि होती है।

शास्त्रों के अध्ययन से स्वयं का अध्ययन करना, "मैं कौन हूँ एव मेरा स्वरूप क्या है" ? इस पर चिन्तन-मनन कर उसमें तल्लीन होना स्वाध्याय है। यद्यपि अवधि-ज्ञान एव मन पर्ययज्ञान आत्मज्ञान में हेतु नहीं है किन्तु श्रुतज्ञान आत्मज्ञान होने में हेतु है। अतः ज्ञान प्राप्ति के लिए शास्त्रों की विनय करना अत्यन्त आवश्यक है, क्योंकि विनय में बुद्धि पवित्र होती है एव ज्ञानावरण कर्म का क्षयोपशम होने से विद्या शीघ्र आती है।

**प्रश्न 49 : गुरुओं की सेवा, भक्ति तथा आहारादि दान क्यों (देना) करना चाहिए ?**

**उत्तर :** दिगम्बर श्रमण सन्तों को देखकर हमारे मन में समता, त्याग एव

वैराग्य का प्रादुर्भाव होता है एव आत्मा की उस अनन्त शक्ति की ओर लक्ष्य हो जाता है। जिसे श्रमण सन्तो ने प्रकट कर लिया है। उनके दर्शन मात्र से हमे ससार की असारता का बोध एव सम्यक् चारित्र रूप मोक्ष-मार्ग मे कदम बढाने की प्रेरणा मिलती है। उनकी वैराग्यवृत्ति से हमारे अन्दर पवित्रता एव विनय गुण का उद्भव होता है जिससे हमारी बहिर्दृष्टि अन्तर्मुखी होकर अपने यथार्थ स्वरूप को पहचानने की ओर प्रवृत्त होती है। पूज्य गुरुओ को आहार दान देते समय हमारे मन में आह्लाद के साथ यह भावना उत्पन्न होती है कि वह शुभ दिन कब आये, जब हम भी ऐसी ही निर्ग्रन्थ दिगम्बर मुद्रा मे आकर पाणिपात्र मे खडे-खडे आहार करे एव सम्यक्दर्शन, सम्यक्ज्ञान और सम्यक् चारित्र की साधना कर सब प्रकार के दुखो से परे शाश्वत आनन्दयुक्त मोक्ष की प्राप्ति करे।

**प्रश्न 50 : दुःखों का मूल कारण क्या है ?**

**उत्तर :** दुखो का मूल कारण-मिथ्यात्व, कषाय, व्यसन, पाप और खोटी इच्छाएँ है। इन सबका जनक राग-द्वेष है।

समस्त दुखों का मूल कारण इच्छाओ की उत्पत्ति है। पर पदार्थ शरीर आदि मे अहभाव "शरीर रूप में हूँ" एव ममत्व भाव "शरीर मेरा है"। इस प्रकार का अध्यवसाय भाव है, वही दुख का मूल कारण है और यदि सूक्ष्म रूप से विचार किया जाये तो शरीर के प्रति अत्यन्त राग ही दुख का मूल कारण है क्योकि जितनी भी हमारी इच्छाएँ एव कार्य होते है वे समस्त मूलत शरीर की ही सुख-सुविधाओ के लिए होते है। हम शरीर के सिवाय अन्य बाह्य पदार्थों को छोड सकते हैं लेकिन जहाँ शरीर एव उसकी विषय-पूर्ति का प्रश्न उत्पन्न होता है वहाँ हम चूक जाते है। यही कारण है कि भेद-विज्ञान "आत्मा एव शरीर भिन्न-भिन्न है" यहाँ आकर असफल हो जाता है अर्थात् वाङ्मय का अवलोकन करने पर एव उसका हृदयहारी यथार्थ तत्त्व विवेचक उपदेश एव प्रवचन करने पर भी इतना स्पष्ट और सरल भेद-विज्ञान सम्पूर्ण जीवन मे भी नही हो पाता। पर, जिन्होने पदार्थ क यथावत् स्वरूप को समझकर ससार शरीर-भोगो की आत्यन्तिक

निवृत्ति रूप अपनी इच्छा को सीमित किया है वे ही सत्यनिष्ठ मानव परम—सत्य को प्राप्त करने में सफल हुए हैं।

**प्रश्न 51 : मिथ्यात्व किसे कहते हैं ? वह कितने प्रकार का होता है ?**

**उत्तर :** तत्त्वों की अश्रद्धा या विपरीत मान्यताओं को मिथ्यात्व कहते हैं। पदार्थ के यथार्थ को स्वीकार न कर अपनी कषाय के वशीभूत, सत्यआप्त एव सत्य गुरुओं की दृष्टि एव वाणी में आये हुए अनेकान्तात्मक वस्तु स्वरूप की साधक स्याद्वाद शैली को स्वीकार न कर मात्र एकान्त रूप से वस्तु स्वरूप का कथन करना मिथ्यात्व कहलाता है।

**मिथ्यात्व दो प्रकार का है—**

- (1) गृहीत मिथ्यात्व
- (2) अगृहीत मिथ्यात्व।

**प्रश्न 52 : गृहीत मिथ्यात्व किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** छोटे देव, छोटे शास्त्र एव छोटे गुरु की मान्यता और उनकी जो श्रद्धा, भक्ति, प्रशंसा आदि की जाती है वह 'गृहीत मिथ्यात्व' कहलाता है। अर्थात् अनादिकालीन मिथ्यात्व को परिपुष्ट करने के लिए ज्ञात—अज्ञात रूप से प्रत्येक पर्याय विशेष में जो देव, शास्त्र, गुरु के स्वरूप के विपरीत, कुगुरु, कुदेव एव कुधर्म को स्वीकार कर लिया जाता है उसे गृहीत मिथ्यात्व कहते हैं।

इसको स्वीकार करने वाले चर्म—चक्षु एव ज्ञान चक्षु के होते हुए भी इस मिथ्यात्वरूपी अन्धकार से व्याप्त कुँ में स्वयं गिरते हैं।

जिन्होंने पहले पुरुषार्थ—पूर्वक इस गृहीत मिथ्यात्व का ही मन, वचन एव काय से त्याग नहीं किया, वे उस अगृहीत मिथ्यात्व को कैसे समाप्त कर सकते हैं? कषाय के वशीभूत एकान्तरूप से जानबूझकर पदार्थ का स्वरूप विवेचना करना भी इसी गृहीत मिथ्यात्व के अन्तर्गत आयेगा, अवश्य ही आयेगा, क्योंकि वह उस सत्य परम्परा से पुरुषार्थ पूर्वक हटकर एकान्त धर्म का पोषण है। गृहीत मिथ्यात्व के पाँच भेद हैं।

1. एकान्त मिथ्यात्व
2. विपरीत मिथ्यात्व
3. वैनयिक मिथ्यात्व
4. सशय मिथ्यात्व
5. अज्ञान मिथ्यात्व ।

**प्रश्न 53 : अगृहीत मिथ्यात्व किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** अनादिकाल से अपने सत्य स्वरूप को न जानने वाले इस अज्ञानी जीव के जो सात तत्त्व एव पुण्य-पाप विषयक उल्टी श्रद्धा पडी हुई है उसे 'अगृहीत मिथ्यात्व' कहते हैं।

**प्रश्न 54 : कषाय किसे कहते हैं ? उसके कितने भेद हैं ?**

**उत्तर :** आत्म-स्वरूप की घातक चारित्र के ग्रहण में बाधक एव ससार के दुखों को सतत बढ़ाने वाली विकारी आत्म-परिणति को कषाय कहते हैं।

कषाय शब्द की व्युत्पत्ति हिसार्थक 'कष' धातु से हुई है। इसके अनुसार-

**सम्यक्त्वादि-विशुद्धात्मक परिणामन् कषति हिनस्ति इति कषायः।**

जो आत्मा के सम्यक्त्वादि विशुद्ध परिणामो को नष्ट कर दे अर्थात् स्वभाव में न रहने दे, उसे कषाय कहते हैं।

गोम्मटसार जीवकाण्ड में नेमिचन्द्राचार्य ने लिखा है कि कषाय शब्द की व्युत्पत्ति कृष् धातु से होती है जिसका अर्थ जोतना होता है। उन्होंने लिखा है कि-

“जो जीव के सुख-दुःख आदि अनेक प्रकार के धान्य को उत्पन्न करने वाले तथा जिसकी ससार रूप मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी खेत का कर्षण करती है अर्थात् जोतकर उसे उपजाऊ बनाती है उसे कषाय कहते हैं।

कषाय के मूल में चार भेद किये हैं—क्रोध, मान, माया, लोभ एव भावों की तीव्रता, एव उनके कार्यों की अपेक्षा इनके सोलह भेद हो जाते हैं।

क्रोध — आत्मा के शुद्ध स्वभाव उत्तम क्षमा धर्म रूप शान्त स्वभाव को जो घाते, उसे क्रोध कषाय कहते हैं।

मान — आत्मा के मृदु भाव को जो घाते, उसे मान कषाय कहते हैं। यथार्थ में क्रोध कषाय से ही मान कषाय की उत्पत्ति होती है।

माया — आत्मा के विकार रूप परिणति की जनक माया कषाय है। यह आत्मा के सरल भावों का घात करती है।

लोभ — आत्मा के शुचिता रूप शौच धर्म के प्रकट होने में जो बाधक हों, उसे लोभ कहते हैं। यह कषाय अत्यन्त विकट है। इस लोभ के वशीभूत होकर महान् व्यक्ति भी चारित्र्यादि से स्खलित हो जाते हैं। इसीलिए लोभ को पाप का बाप कहा गया है।

मूल में कषाय के ये चार भेद हैं, इनके अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान एव सज्ज्वलन की चौकड़ी की अपेक्षा सोलह भेद हो जाते हैं।

**1. अनन्तानुबन्धी** — अनन्त अर्थात् मिथ्यात्व के साथ जिसका अनुबन्ध हो उसे अनन्तानुबन्धी कषाय कहते हैं। यह अनन्तानुबन्धी कषाय सम्यक्त्व, एव सम्यक्त्वा चरणचारित्र्य की रोधक है, उसको उत्पन्न नहीं होने देती है।

मिथ्यात्व की आश्रयदाता एव आस्रव कराने वाली अर्थात् इसको बुलाने वाली अनन्तानुबन्धी कषाय है। अतः यही अनन्तानुबन्धी कषाय अनन्त ससार का कारण है।

अतः ससार से मुक्त होने के लिए एव सम्यक् दर्शन की प्राप्ति के लिए, पुरुषार्थ पूर्वक इस अनन्तानुबन्धी कषाय को मन्द से मन्दतर एव मन्दतम बनाया जाये तभी तत्त्व-चिन्तन की धारा हमारे अन्दर चल सकती है, जो मोक्षमार्ग के प्रथम सोपान सम्यक् दर्शन को प्राप्त कराने में समर्थ होती है। अनन्तानुबन्धी कषाय ही इस मिथ्यात्व की



आश्रयदाता जननी अर्थात् आश्रव कराने वाली है। अत मिथ्यात्व से बचने के लिए हमें इस अनन्तानुबन्धी कषाय को पुरुषार्थ पूर्वक समाप्त करने का प्रयत्न करना चाहिए।

**2. अप्रत्याख्यानावरण** - जिस कषाय के उदय में नियम रूप से श्रावक के चारित्र एव ग्यारह प्रतिमादि रूप चारित्र को ग्रहण नहीं किया जा सके, उसे अप्रत्याख्यानावरण कषाय कहते हैं।

अर्थात् जिसके उदय में पंचम गुणस्थान के अनुरूप विशुद्ध परिणाम न हो सके, उसे अप्रत्याख्यानावरण कषाय कहते हैं।

**3. प्रत्याख्यानावरण कषाय** - जिस कषाय के उदय से मुनिव्रत रूप सकलचारित्र को ग्रहण न किया जा सके, उसे प्रत्याख्यानावरण कषाय कहते हैं।

**4. संज्वलन कषाय** - जिस कषाय के उदय में यथाख्यात चारित्र न हो उसे सज्वलन कषाय कहते हैं।

क्रोध, मान, माया एव लोभ इन चारों के अनन्तानुबन्धी आदि चार-चार भेद हैं, इसीलिए इनके  $4 \times 4 = 16$  भेद हैं। इन चारों कषायों में अनन्तानुबन्धी कषाय ही मूलत स्वभाव की विद्यमान है, संयम की शत्रु है, रत्नत्रय की एकता में बाधक है अत सर्वप्रथम जैसे भी बने इससे बचना चाहिए।

**प्रश्न 55 : व्यसन किसे कहते हैं और उनके कितने भेद हैं ?**

**उत्तर :** खोटी आदतों को व्यसन कहते हैं।

आचार्य सोमदेवसूरि ने अपने नीतिवाक्यामृतम् में व्यसन का लक्षण देते हुए लिखा है कि "व्यस्यति पुरुषं श्रेयसः इति व्यसनम्" अर्थात् व्यक्ति को कल्याण-मार्ग से विचलित अथवा भ्रष्ट करने वाले कार्यों का नाम व्यसन है। वास्तव में, विषय की इच्छा से एव आदतों के वशीभूत होकर मनुष्य जिन अकरणीय (बुरे) कार्यों को आदर पूर्वक करता है उसे व्यसन कहते हैं।

आचार्यों ने मोक्ष-प्राप्ति के हेतु सम्यक् दर्शन का पच्चीस दोष

रहित एव आठ अंग सहित सम्यक् परिपालन के साथ-साथ व्यसन त्याग पर अत्यन्त जोर दिया है। इनका त्याग न केवल श्रावको के लिए आवश्यक है बल्कि जो अग्रती एव धर्म सम्बन्धी आचरण से विमुख है, उनके लिए भी इनका पूरा त्याग अनिवार्य बताया है। इसके त्याग के बिना, ससार-शरीर एव भोगों से विरक्ति नहीं हो सकती है। व्यसनी पुरुष एक साथ अनेक प्रकार के दुर्गुणों एव व्यसनों से आक्रान्त होकर अपने मार्ग से विचलित हो जाता है।

व्यसनो को किसी सख्या में सीमित नहीं किया जा सकता किन्तु शास्त्रों में प्रमुख रूप से सप्त व्यसनो का उल्लेख पाया जाता है। अन्य व्यसन भी किसी न किसी रूप में इन्हीं में सम्मिलित हो जाते हैं। एक-एक व्यसन मानव-जीवन में सुख-शान्ति, सम्मान, एव आरोग्य का घातक तथा धर्म, जाति एव सरकृति पर कलक होता है और यदि एक से अधिक या समस्त व्यसन एक साथ पाये जायें, तो परिणाम क्या होगा ? यह अनिर्वचनीय ही है। ये व्यसन स्वयं पल्लवित होते रहते हैं। इन्हें विकसित होने के लिए किसी बाह्य साधन की आवश्यकता नहीं होती। उपाध्याय मुनि श्री विद्यानन्द जी ने इन्हें 'अनबोयी फसल' कहा है।

क्षत्रचूडामणि में भी कहा गया है—

**व्यसनाऽसक्ता-चित्तानां गुणः को वा न नश्यति।**

**न वैदुष्यं न मानुष्यं नामिजात्यं न सत्यवाक्।।**

व्यसनासक्ता मानव के धर्म, विद्वत्ता, मानवता, कुलीनता और सत्य आदि कुछ भी शेष नहीं रहता।

ये सप्त व्यसन निम्नलिखित हैं—

जुआ खेलना, मास खाना, मद्यपान करना, वेश्या गमन करना, शिकार करना, चोरी करना एव परस्त्री सेवन करना।

(1) **जुआ खेलना** - जुआ खेलने से बुद्धि समाप्त हो जाती है। मानव ज्ञान एव चारित्र्य से पतित होकर परिवार एव समाज की दृष्टि से गिर जाता है। असीम सम्पत्ति का स्वामी होकर भी वह

दर-दर का भिखारी बन जाता है। उदाहरण हमारे सामने स्पष्ट है, धर्मराज युधिष्ठिर केवल एक द्यूत व्यसन से ही द्रौपदी को हारकर भाइयो सहित वनवासी हुए। महाराजा नल अपना सम्पूर्ण राज्य हारकर अयोध्या के नरेश ऋतुपर्ण के यहाँ अश्वपालक बने।

**(2) मांस खाना** - मासाहार तामसिक प्रवृत्ति का प्रतीक, मनुष्य की बुद्धि को दूषित करने वाला एवं अनेक रोगों की उत्पत्ति का हेतु है। आज का विज्ञान स्पष्ट रूप से सिद्ध कर रहा है कि मांसाहार मानव का प्राकृतिक भोजन नहीं है। उसके दाँतो एव आँतों की बनावट मासाहारी प्राणियों से बिल्कुल भिन्न है। यह मास निरापराध स्वभाव से भयभीत, निराश्रय प्राणियों के वध से प्राप्त होता है।

“जैसा खावे अन्न, वैसा होवे मन” इस उक्ति के अनुसार पश्चिमी देशों में अशान्ति के बादल मँडराते रहते हैं एव मानव-मानव के बीच भ्रातृ-भाव समाप्त होकर विश्वशान्ति को सदैव खतरा बना रहता है। योगसार में स्पष्ट शब्दों में लिखा है-

**मांसात्वादनलुवधस्य देहिनो हिनं प्रति।**

**हन्तुं प्रवर्तते बुद्धिः शकुन्ता इव दुर्घियः॥**

अर्थात् जिसको मास खाने का चस्का पड़ जाता है, उस प्राणी की बुद्धि दूसरे प्राणियों के समान दूसरे प्राणियों को मारने में लगती है।

**(3) मद्यपान** - मद्य अर्थात् शराब सड़े पदार्थों में विकरित होने वाले अनन्त सूक्ष्म जीवों के गलित शरीरों का सत्व, जिसको प्रत्यक्ष देखने मात्र से व्यक्ति का रोम-रोम काँपने लगे, उसमें अनेक प्रकार की सुगन्ध एव रंग मिलाकर सुगन्धित पेय के रूप में प्रस्तुत की जाती है। जिसके पीने से सत्य-असत्य, माँ-बहिन और शत्रु-मित्र का भेद समाप्त होकर अन्याय की ओर प्रवृत्ति हो जाती है। मदिरा के नशे में डूबे शराबी के मुँह में कुत्ता भी पेशाब कर जाये फिर भी विवेक-बुद्धि जाग्रत् न हो, ऐसे महापतन की ओर ले जाने वाला यह व्यसन है। परिवार के परिवार इस मदिरा के घेय में झोक दिये गये हैं। इतिहास इसका साक्षी है कि मुगल साम्राज्य एव नवाबी का सारा प्रभुत्व मदिरा

के नशे में दीवाने बने, सुरा-सुन्दरी के लोलुपी नवाबो एव सम्राटों के द्वारा प्रभुत्व समाप्त कर दिया गया। आज की भी अधिकांश मानसिक एव शारीरिक बीमारियों का एक मात्र कारण मदिरा के नशे से उत्पन्न होने वाला मानसिक तनाव है। इससे स्पष्ट होता है कि मद्यपान का त्याग किये बिना हमारे जीवन में और विचारों में सत्य प्रकट हो ही नहीं सकता।

**(4) वेश्या गमन करना :** विषयी लम्पट पुरुषों के द्वारा सेवित घोबी की शिला पत्थर के समान, सर्व-स्त्री (वेश्या, नगरवधू) के सेवन से उत्पन्न होने वाले भय, चिन्ता, व्याकुलता के वशीभूत हुआ मानव दरिद्रता एव कुत्सित रोगों का आगार बन जाता है।

वेश्यागामी पुरुष कामान्ध होकर नीचों की दासता को स्वीकार करता है, मान्य कुलीन एव शूर होते हुए भी अनेक अपमानों को सहन करता है। वह एक के बाद एक दुर्गुणों का शिकार होता हुआ समाज एव जाति से बहिष्कृत होकर दुःखी जीवन जीने को विवश हो जाता है।

वेश्यागमन से चारुदत्त श्रेष्ठी की जो गति हुई, उससे सभी परिचित हैं। आज बड़े-बड़े शहरों में जो चकले चल रहे हैं एव उनके कारण जो विकृति एव मानसिक रोग उत्पन्न हो रहे हैं, उनके मरीजों से आज चिकित्सालय भरे पड़े हैं।

**(5) शिकार खेलना -** अपने कौतूहल एव मनोविनोद की पूर्ति के लिए निर्दयी शिकारी क्रूरता से स्वभाव से भयभीत, निरपराध, आश्रयहीन, रोगटे खड़े करके भागते एव दौंतों के तृण दवाने वाले, तृण भक्षण करने वाले अन्य पशुओं के प्राणों का हरण कर मार डालते हैं। स्वयं सुई की एक चुभन से विचलित हो जाने वाला शिकारी इन निरपराध वन्य जन्तुओं को मारता हुआ हृदय में जरा भी क्षमा-भाव नहीं लाता। जिसको स्वयं जीवन नहीं दे सकते, उसके जीवन को लेने का तुम्हें कतई कोई अधिकार नहीं है। शिकार करने के लिए गये हुए भगवान् श्रीराम की पत्नी को रावण उठा कर ले गया। यदि वे मृग के शिकार के लिए मृग के पीछे न गये होते तो सम्भवतः आज रामकथा का इतिहास ही दूसरा होता।

**(6) चोरी करना** - कृपण मानव के ग्यारहवे प्राण-अर्थ का अपहरण करना, न केवल उसके जीवन के प्रति अपितु उसके परिवार, पत्नी एवं नन्हे-नन्हे बालको के प्रति उनके भविष्य के प्रति खिलवाड़ करना है। सतत परिश्रम से अपना पेट काटकर जिन्होंने अर्थ का संचय किया है, उनके अर्थ को स्वयं हड़प लेना कोई भी बुद्धिमान् मनुष्य स्वीकार नहीं करेगा। चोरी करने वाला मनुष्य भयभीत होकर सदा शंकित बना रहता है और यदि उसका अपराध प्रकट हो जाये तो अनेक प्रकार की सजा पाकर समाज एवं पारिवारिक जीवन में घृणा का पात्र बना रहता है। उसकी बुद्धि, ज्ञान एवं ताकत समाप्त हो जाती है। रावण जैसा महान् शक्तिशाली एवं तत्त्वज्ञान का उद्भट विद्वान् भी केवल सीता-हरण करने के कारण ही लोक अपयश को प्राप्त हुआ एवं स्वर्ण की लका की बर्बादी का कारण बना।

**(7) परस्त्रीगमन** - काम के अत्यन्त तीव्र दाह में जलते हुए कामान्ध व्यक्ति विवेकहीन होकर पर-स्त्री सेवन की इच्छा से उनका ससर्ग करते हैं एवं चारों ओर से शंकित होकर खडहर आदि एकान्त स्थल में उनके साथ विकृत चेष्टाएँ करते हैं। वह जरा-सा शब्द सुनने पर थर-थर काँपता हुआ इधर-उधर देखता है, छिपता गिरता हुआ यहाँ-वहाँ दौड़ता है। समाज के सामने भेद प्रकट हो जाने पर दूसरों के द्वारा पीटा जाता है एवं कानून के द्वारा भी अनेक प्रकार से दण्डित होता है। समाज में मुँह दिखाने से भी शरमाता है। सदा अपने स्वाभिमान को खोकर अनेक प्रकार से परस्त्री की खुशामद एवं चाटुकारी करने पर भी अपने लक्ष्य की पूर्ति न होने पर अत्यन्त दुःखी होता है।

इससे स्पष्ट है कि प्रत्येक व्यसन मूल में आत्म घातक तो होता ही है किन्तु एक ही साथ अन्य व्यसनो को भी अपने में किसी न किसी रूप में सम्मिलित किये रहता है, जिससे एक भी व्यसन के सेवन से अन्य व्यसनो का सेवन स्वतः होता रहता है। विशेष विचारणीय-

इन सात व्यसनो के अलावा आज एक आठवाँ व्यसन भी खूब प्रचलित हो रहा है, वह है बढ़ती हुई अर्थ-लोलुपता। आज पैसा

इन्सान का भगवान् बन गया है। धार्मिक सम्पत्ति को सम्पत्ति के स्तर से गिरा दिया है और यही कारण है कि मानव भौतिक वैभव की अतृप्त लालसा लेकर अपने चरित्र से स्खलित होकर भी अर्थ-सचय की ओर प्रवृत्त हो रहा है किन्तु विपुल सम्पत्ति शुद्ध श्रम से उत्पन्न नहीं हो सकती।

अतः वासना-पूर्ति की इच्छा को सीमित किये बिना आज की इस विषम परिस्थिति से उभरने का कोई रास्ता नहीं है। जीवन की सहजता को स्वीकार करने पर एव उसे प्रकृति के अनुसार ढालने पर ही व्यसनो से बचा जा सकता है एव उच्च चारित्रिक मूल्य पुनः स्थापित किये जा सकते हैं।

### **प्रश्न 56 : पाप किसे कहते हैं और उनके कितने भेद हैं ?**

**उत्तर :** जो मानव को आत्मोन्नति के मार्ग से विचलित कर पतन की ओर ले जाये उसे पाप कहते हैं।

आचार्यों ने धर्म की व्याख्या करते हुए कहा है कि जो मानव को सच्चे सुख की ओर ले जाये वह धर्म है। अतः पाप वह है जो व्यक्ति को स्वार्थी बनाकर पतन एव दुःख की ओर ले जाये। इससे स्पष्ट हो जाता है कि जो कार्य निज हित में ठीक नहीं है वह भी पाप ही है, भले ही वह हमारे भौतिक विकास में सहायक हो। इसका कारण यह है कि आत्म-विकास दूसरों के हितों की कीमत पर नहीं किया जा सकता।

जब परिभाषा पर विचार करते हैं तो पापों की संख्या एव स्वभाव की ओर हमारा ध्यान जाता है। पाप कितने हैं ? जितने गलत विचार एव गलत कार्य हैं, वे सभी पाप हैं फिर भी उनके स्पष्ट उल्लेख के लिये आचार्यों ने उन्हें पाँच रूपों में कहा। वे हैं—

हिंसा करना, झूठ बोलना, चोरी करना, कुशील सेवन करना, (व्यभिचार), परिग्रह-संग्रह करना और इन्हीं की नियुक्ति सेवन करना, श्रमणों के पाँच व्रत स्वीकार किये गये हैं। ये हैं—अहिंसा, सत्य, अचौर्य,

ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह या परिग्रह-परिणाम, इन व्रतों का श्रावक अशतः (एक देश) एव श्रमण पूर्ण रूप से (सकल देश) पालन करते हैं।

(2) **हिंसा करना** - अहिंसा की निवृत्ति को हिंसा कहते हैं। जहाँ पर विचारों में, वचनों में एव आचरण में अहिंसा प्रतिफलित नहीं होती, वहाँ हिंसा का सद्भाव बना रहता है। हिंसा का विवेचन करते हुए आचार्यों ने लिखा है कि रागादि भावों की उत्पत्ति होना हिंसा है। चाहे बाह्य रूप में उनका दर्शन हो या न हो। पापों के पाँचों भेद ही इस हिंसा में समाहित हो जाते हैं। लिखा है कि-

**आत्म-परिणामहिंसन-हेतुत्वासर्वहिंसीतत् ।**

**अनृतवचनादि केवलमुदाहृतं शिष्य-बोधाय ॥४२॥ (५० सि०)**

आत्मा के सहज परिणामों के घात होने के हेतु से असत्य वचनादि सर्व पाप हिंसा रूप ही है। असत्य वचनादि पापों का भेद कथन तो केवल शिष्यों को समझाने के लिए किया गया है।

हिंसा का विस्तृत विवेचन करते हुए कहा गया है कि प्रमादयुक्त प्रवृत्ति ही हिंसा है, चाहे उससे जीव का घात हो अथवा न हो, क्योंकि हिंसा का मूल सम्बन्ध आत्म-परिणामों से है। डाक्टर, ड्राइवर, डाकू इन तीनों ही के द्वारा व्यक्ति के जीवन का घात हो सकता है। किन्तु डाक्टर को कानून के द्वारा दण्ड से मुक्त कर दिया जाता है, जबकि ड्राइवर को किञ्चित् असावधानी के कारण आशिक दण्ड दिया जाता है, और डाकू को मौत की सजा दी जाती है। इससे स्पष्ट है कि हिंसा-अहिंसा का मूल्यांकन भावों के आधार पर किया जाता है, न कि केवल क्रिया के आधार पर।

(2) **असत्य बोलना** - जिस बात को जैसा सुना है जैसा देखा है उसे उस रूप में अभिव्यक्त न करना असत्य वचन है। असत्य वचन बोलने में मन का अशुभ प्रयोजन मूल हेतु है। क्रोध के वश कहे जाने वाले कटु व तीखे या गाली आदि के शब्द द्वेषवश कहे जाने वाले व्यंग्यात्मक शब्द, लोभवश कहे जाने वाले छल भरे शब्द, हँसी-ठट्टे में कहे जाने वाले अनिष्टकारी शब्द अर्थात् जिन वचनों में दूसरों के पतन

एव अकल्याण की भावना छिपी हो ऐसे स्वार्थयुक्त वचनो को असत्य वचन कहते हैं। लेकिन एक बात ध्यान रखे। मात्र झूठ बोलने को ही असत्य वचन नहीं कहते हैं, बल्कि प्रत्येक अनिष्ट व कटु वचन भी वास्तव में असत्य ही हैं। सत्य वचन भी हो परन्तु उससे किसी का अहित हो, धर्म से कोई विचलित होता हो अथवा किसी की जान खतरे में पड़ती हो तो वह वचन भी असत्य ही है।

**(3) परिग्रह-संचय** - परिग्रह का शाब्दिक अर्थ होता है 'परि' अर्थात् परितः सब ओर से, 'ग्रह' अर्थात् ग्रहण। इस प्रकार से परिग्रह शब्द का शाब्दिक अर्थ हुआ मन, वचन, काम के द्वारा सब ओर से विषय लिप्सा की पूर्ति हेतु सामग्री एकत्र करना। यही कारण है कि आज के विश्व में विपुल उत्पादन वृद्धि के पश्चात् भी सदैव अभाव की स्थिति बनी रहती है। एक ओर ऐश्वर्य की असीम सामग्री एकत्र हो जाती है, दूसरी ओर श्रमिक 'साधनो का जनक' भूखा-प्यासा एवं बेकारी का शिकार होता चला जाता है। इससे स्पष्ट है कि परिग्रह संचय न केवल धार्मिक दृष्टि से बल्कि सामाजिक दृष्टि से भी पाप है, जो आज के युग में एक अभिशाप बनता जा रहा है। इस आर्थिक एवं मानसिक असन्तुलन को समाप्त किये बिना हम धर्म के क्षेत्र में आगे नहीं बढ़ सकते।

इसलिए जैन-धर्म का आधारभूत सिद्धान्त है 'अपरिग्रही बनो'। (विशेष-कुशील सेवन करना, एव चोरी करना इन दोनों पापों का वर्णन सात व्यसन के अन्तर्गत हो चुका है। अतः उन्हें वहाँ से समझ लें।)

**प्रश्न 57 : मोक्षार्थी को सर्वप्रथम क्या करना चाहिए ?**

**उत्तर :** ससार के यथार्थ स्वरूप के परिचय से, जिनमें वैराग्य की तीव्र भावना बलवती हो रही है, ऐसे मोक्षार्थी पुरुष को सर्वप्रथम अपनी इच्छाओं को सीमित कर पर-पदार्थों में अहं भाव एवं ममत्व बुद्धि के त्याग रूप मोक्षमार्ग में प्रवृत्ति हेतु, भेद-विज्ञान सहित सम्यक्चारित्र्य की उपासना में प्रवृत्त होना चाहिये। क्योंकि सत्य-श्रद्धान एव सत्य-ज्ञान से युक्त चारित्र्य ही साक्षात् मोक्ष-प्राप्ति का कारण है।



**प्रश्न 58 : मोक्ष किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** राग, द्वेष, मोह अथवा सब कर्मों से हमेशा को विमुक्त हो जाना मोक्ष कहलाता है। अनादिकाल से इस आत्मा के साथ नोकर्म रूप शरीर अष्ट द्रव्य-कर्म एव इनके निर्मित से उत्पन्न होने वाले भाव कर्मरूप राग-द्वेषादि विकारी भावों का संयोग चल रहा है। इस संयोग को सवर एव निर्जरा के द्वारा समाप्त कर केवल शुद्ध आत्म-तत्त्व की प्राप्ति हो जाना मोक्ष है।

मोक्ष ही प्रत्येक मानव का परम साध्य है। उसके समस्त कार्य इसी की प्राप्ति के लिए होते हैं।

**प्रश्न 59 : मोक्ष प्राप्ति का उपाय क्या है ?**

**उत्तर :** आचार्यों ने इस मोक्ष की प्राप्ति के उपायों को बतलाते हुए लिखा है कि सम्यक् दर्शन, सम्यक् ज्ञान एवं सम्यक् चारित्र्य रूपी रत्नत्रय की एकता ही मोक्ष का मार्ग है। जब तक इस रत्नत्रय रूप धर्म की परिपूर्णता एक साथ नहीं हो जाती, तब तक मोक्ष की प्राप्ति सम्भव नहीं हो पाती। समन्तभद्राचार्य ने लिखा है कि रत्नत्रय रूप मोक्षमार्ग आत्मा का स्वभाव होने से धर्म कहा जाता है, और इसके विपरीत मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान एव मिथ्याचारित्र्य अधर्म कहे जाते हैं। धर्म से मोक्ष तथा अधर्म से संसार की प्राप्ति होती है, इसलिए मोक्ष चाहने वाले सत्यनिष्ठ मानवों के लिए सम्यक् दर्शनादि रूप रत्नत्रय धर्म का आश्रय लेना ही परम इष्ट है।

**प्रश्न 60 : सम्यक् दर्शन, ज्ञान, चारित्र्य के कितने भेद हैं ?**

**उत्तर :** यह रत्नत्रय रूप धर्म, निश्चय रत्नत्रय, व्यवहार रत्नत्रय के भेद से दो प्रकार से वर्णित किया गया है। निश्चय रत्नत्रय साध्य है, व्यवहार रत्नत्रय उसका साधक है। एकान्त रूप से स्वीकृत किया गया कोई भी रत्नत्रय धर्म मानव को इस संसार से पार कराने में समर्थ नहीं है। अतः श्रद्धा एव विवेक से हमें साध्य रूप निश्चय रत्नत्रय की प्राप्ति के लिए अवश्य ही उसके साधन रूप व्यवहार रत्नत्रय के साधन को

स्वीकार करना चाहिए, क्योंकि वह प्रयत्न साध्य है, अर्थात् प्रयत्नपूर्वक प्राप्त किया जाता है। जबकि निश्चय रत्नत्रय धर्म उस साधन का फल है।

**प्रश्न 61 : निश्चय सम्यक् दर्शन किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** निश्चय सम्यक् दर्शन पर पदार्थों में, ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म, शरीरादि नोकर्म, राग-द्वेष आदि भावकर्म रूप आत्मा की अशुद्ध परिणति से रहित शुद्ध आत्म तत्त्व का श्रद्धान निश्चय सम्यक् दर्शन है।

करणानुयोग की दृष्टि से सम्यक् दर्शन की उत्पत्ति दर्शन मोहनीय कर्म की तीन प्रकृतियों मिथ्यात्व, सम्यक् मिथ्यात्व, सम्यक्त्व तथा चारित्र मोहनीय की प्रकृति अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया एव लोभ इन चार के उपशम क्षय या क्षयोपशम से होती है।

यह करणानुयोग की दृष्टि से सम्यक् दर्शन का यथार्थ स्वरूप है, किन्तु द्रव्यानुयोग की दृष्टि से 'तत्त्वार्थश्रद्धान सम्यक् दर्शनम्' सप्त तत्त्वों का यथार्थ स्वरूप सहित श्रद्धान करना वह सम्यग्दर्शन है अथवा पर पदार्थ से भिन्न निज आत्मा की प्रतीति को या स्व-पर भेद-विज्ञान को सम्यग्दर्शन कहा गया है। मूलतः ये दोनों परिभाषाएँ भी 'तत्त्वार्थश्रद्धानम् सम्यक् दर्शनम्' इसमें समाहित हो जाती हैं, क्योंकि तत्त्वों का यथार्थ श्रद्धान होने पर स्व-पर का भेद-विज्ञान एव निज-आत्म तत्त्व की प्रतीति तो नियम रूप से होगी।

**प्रश्न 62 : व्यवहार सम्यक् दर्शन किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** व्यवहार सम्यक् दर्शन-सात तत्त्वों एव सच्चे देव शास्त्र गुरु के यथार्थ श्रद्धान को व्यवहार सम्यक् दर्शन कहते हैं।

प्रथमानुयोग एव चरणानुयोग की दृष्टि से सच्चे देव-शास्त्र और गुरु का, तीन मूढताओं और आठ मदों से रहित एव आठ अंगों से सहित श्रद्धान करना सम्यक् दर्शन है। जो वीतराग, सर्वज्ञ एव हितोपदेशी है वह सच्चे देव कहलाते हैं। जैन-दर्शन में अरहन्त एवं सिद्ध परमेष्ठी को ही सच्चा देव स्वीकार किया गया है तथा वीतराग

सर्वज्ञ देव की वाणी से मुखरित गणधरादिक एव आचार्यों द्वारा रचित आगम सत्य शास्त्र कहलाता है। विषयो की आशा से रहित निष्परिग्रही, ज्ञान, ध्यान में लीन आगभानुकूल आचरण करने वाले निर्ग्रन्थ साधु को सत्य गुरु स्वीकार किया गया है। मोक्ष-प्राप्ति के हेतु सत्यदेव, सत्य-शास्त्र, सत्य-गुरु की दृढ प्रतीति को सम्यक् दर्शन कहा गया है, क्योंकि वह करणानुयोग सम्मत सम्यक् दर्शन की प्राप्ति में निमित्त है। इन सभी परिभाषाओं पर विचार करने से स्पष्ट हो जाता है कि करणानुयोग सम्मत सम्यक् दर्शन साध्य है किन्तु बुद्धि-गम्य न होने से यह प्रयत्न साध्य नहीं है। अन्य सभी परिभाषाएँ उसकी प्राप्ति में साधन-भूत हैं एवं वे प्रयत्न साध्य हैं।

सम्यग्दर्शन रूपी सत्य प्रकाश से आलोकित आत्मा की बाह्य प्रवृत्ति को दर्शाने हेतु आचार्यों ने चार गुणों को बतलाया है, जो सम्यक् दृष्टि में पाये जाते हैं। प्रशम, सवेग अनुकम्पा एव आस्तिक्य।

(1) **प्रशम** - यह गुण आत्मा के चारों कषायों एव विकारों के उपशम अर्थात् शान्त होने पर उत्पन्न होता है। इसके प्रभाव से सम्यक् दृष्टि, जीव स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र एव मन के विषयो से एव क्रोधादिक कषाय रूप भावों से रहित होकर अत्यन्त शान्त हो जाता है।

(2) **सवेग** - ससार से भयभीत होना सवेग गुण है। सम्यग्दृष्टि जीव ससार एव शरीर-भोगों से ममत्व भाव को समाप्त कर, धर्म में और धर्म के फल में अर्थात् चारित्र में परम उत्साह से सहित होता है एव समान धर्म वालों में अर्थात् साधमियों में अत्यन्त अनुराग रखता है।

(3) **अनुकम्पा** - ससार के समस्त प्राणियों या जीव-मात्र पर दया भाव रखना अनुकम्पा कहलाता है। सम्यक् दृष्टि अपनी आत्मा के समान ही, समस्त जीवों में माध्यस्थ भावों से समता का व्यवहार करता है। सभी से शत्रुता रूपी भावों का परिहार करता है।

(4) **आस्तिक्य** - स्वयं सिद्ध जीवादि तत्त्वों के सदभाव को सशय से रहित होकर स्वीकार करना एव धर्म के हेतु एव धर्म के फल

में तथा आत्मा के अस्तित्व में अकाट्य विश्वास रखना आस्तिक्य नाम का गुण है। यह गुण सम्यक् दृष्टि में ही पाये जाते हैं।

इस परम विशुद्ध रूप सम्यक् दृष्टि के आठ अंग कहे जाते हैं। आठ अंगों से परिपूर्ण होने पर ही वह निर्मल, नीरज (न, रज = विकार रहित) कहा जा सकता है, अस्तु अष्ट अक निम्नलिखित हैं—

(1) **निःशक्ति अंग** - वीतराग, सर्वज्ञ, सत्य-देव द्वारा कहे गये विश्व एव तत्त्वों के यथार्थ स्वरूप में अकाट्य अटल विश्वास होना निःशक्ति नामका गुण है, तथा इह लोक, परलोक, मरण, वेदना, अरक्षा, अगुप्ति और आकस्मिक इन सप्त प्रकार के भयों से अविचलित रहकर सम्यग्दृष्टि अपनी निष्कम्प श्रद्धा से तनिक भी विचलित नहीं होकर, सत्य-मार्ग पर अविराम बढ़ता चला जाता है।

(2) **निःकांक्षित अंग** - सम्यग्दर्शन रूपी पारसमणि को प्राप्त कर चुका है, ऐसा सम्यग्दृष्टि मनुष्य इस ससार की क्षणभंगुर सम्पत्ति एव विषय-भोगों की तनिक भी इच्छा अपने मन में नहीं लाता। वह तो उस परम-धाम मोक्ष की प्राप्ति के लिए निष्काम रूप से अपनी सत्य-साधना करता चलता है।

(3) **निर्विचिकित्सा अंग** - सत्य ज्ञान भगवान् का जिन्होंने अपने आप में दर्शन कर लिया है ऐसा महान् मानव, मानव तन की आकृति एव विकार में ही न अटककर मानव-मन में छिपे हुए परम-सत्य के दर्शन हेतु सदा उत्कटित रहता है। उत्कृष्ट सत्य की साधना में सहायक इस शरीर से ग्लानि न कर आबाल-गोपाल, रोगी-निरोगी मानव के प्रति अत्यन्त सहानुभूति रखता है इसी का नाम है निर्विचिकित्सा अंग।

(4) **अमूढदृष्टि अंग** - अपनी विवेक, बुद्धि एव ज्ञान-चक्षु से जगत् में हेय-उपादेय, सत्य-असत्य, हित-अहित एव एकान्त-अनेकान्त का स्पष्ट निर्णय करना एव मूर्खता पूर्ण अन्धश्रद्धा के त्याग रूप असत्य-देव, शास्त्र-गुरु एव मिथ्या मार्ग से सदैव दूर रहकर सत्य-परीक्षा-प्रधान दृष्टि को अगीकार करना, अमूढदृष्टि नाम का अंग है।

(5) **उपगूहन अंग** - सत्य के पथिक किसी मानव द्वारा कदाचित् ज्ञान-अज्ञान या प्रमाद के वशीभूत हुए अपराध या दोष को समाज में प्रचारित न कर, धर्म एव चारित्र को लोक-उपहास से बचाना एव एकान्त में उसके दोष को दूर करने के लिए शान्तिपूर्ण प्रयत्न करता है। यह उपगूहन नाम का अंग है।

सम्यक् दृष्टि मानव सदैव आत्मप्रशसा से दूर रहकर अपने दोषों को सुधार की दृष्टि से प्रकट करता है एव दूसरों के गुणों को स्वयं अपने एवं समाज के विकास की दृष्टि से उन्हें प्रकट करता है।

(6) **स्थितीकरण अंग** - सत्य सधान एवं मार्ग से किसी कारण वश विचलित हुए सत्य के पथिक को उद्बोधित कर पुनः सत्य-मार्ग में प्रतिष्ठित करना एव पूर्ण निष्ठा से उसकी हर शका का समाधान करना एव उसकी हर सम्भव सहायता करना, स्थितीकरण नाम का अंग है।

(7) **वात्सल्य अंग** - निस्वार्थ निश्छल भाव से अपने परिवार, समाज एव प्राणिमात्र के प्रति निष्कपट, निस्वार्थ, सच्चा प्रेम एवं भ्रातृभाव रखना वात्सल्य नाम का गुण है।

गाय का अपने बछड़े के प्रति जिस प्रकार का निस्वार्थ एव निष्कपट प्रेम होता है ऐसे प्रेम को अपने चारों ओर बिखेर देना एव साधर्मि जनो का यथायोग्य आदर एव सत्कार करना, सामाजिक एव आर्थिक विकास में हर सम्भव सहायता देना एव प्राणिमात्र के प्रति मैत्री, प्रमोद, कारुण्य एव माध्यस्थ भाव रखना, सम्यक् दृष्टि के वात्सल्य गुण की अनिवार्य शर्त है।

(8) **प्रभावना अंग** - प्रत्येक मानव का कल्याण एव विकास हो, इस भावना से सत्य-मार्ग को अच्छी तरह से प्रचार हेतु सत्साहित्य का प्रकाशन एव धार्मिक उत्सवों को सार्वजनिक रूप से करना, एव सभी सरथाओं एव पत्र-संपादन आदि के माध्यम से ज्ञान, सयम, परोपकार रूप धर्म का प्रचार करना प्रभावना अंग कहलाता है। सच्ची प्रभावना तो अपनी आत्मा को विशुद्ध करने में सतत लगे रहना है।

सम्यक् दृष्टि मानव इन आठ अंगों से युक्त होकर, पच्चीस दोषों

से भी रहित होता है। वे पच्चीस दोष, शका आदि आठ दोष, आठ मद, छ अनायतन एव तीन मूढताओं के भेद रूप होते हैं।

सम्यक् दृष्टि पच्चीस दोषों से रहित होता है—

**(क) आठ दोष :**

(1) **शंका संदेह** - सच्चे देव-शास्त्र-गुरु एवं विश्व के तत्त्वों के यथार्थ स्वरूप में संदेह करना एवं सात प्रकार के भयों से आकुलित होना।

(2) **कांक्षा** - धर्म-साधना को शरीर एवं भोग सम्बन्धी सामग्री की प्राप्ति का हेतु मानना।

(3) **विचिकित्सा** - सत्य ज्ञान से विभूषित गुणवान् मनुष्यों के प्रति घृणा का भाव रखना।

(4) **मूढदृष्टि** - सत्य-असत्य की परीक्षा न कर दूसरों के कहे अनुसार वस्तु-तत्त्व को स्वीकार कर लेना।

(5) **अनुपगूहन** - अभिमान के वशीभूत होकर अपनी प्रशंसा एवं दूसरों के गुणों की निन्दा करना एवं अपने दोषों को छिपाकर दूसरों के दोषों को प्रगट करना।

(6) **अस्थितिकरण** - धर्म मार्ग से विचलित हुए सत्य पथिकों को उसी में पुनः स्थापित न कर, कषाय-वश पतित मार्ग की ओर उसे प्राप्त करने में सहयोग देना एवं सम्यग्मार्ग से भ्रष्ट जनों का संरक्षण करना।

(7) **अवात्सल्य** - साधर्मि भाइयों एवं गुणीजनों में प्रेम न कर उनकी उपेक्षा एवं बुराई करना।

(8) **अप्रभावना** - सकुचित दृष्टिकोण रखते हुए सम्यक् धर्म की ओर दूसरों की प्रवृत्ति में बाधक होना एवं अपने आचरण से धर्म को उपहासप्रद बनाना।

**(ख) आठ मद :**

(1) **ज्ञानमद** - ज्ञानावरण-कर्म-विशेष के क्षयोपशम होने पर अपने ज्ञान एवं साहित्य-लेखन, वक्तृत्व आदि प्रतिभा विशेष का गर्व करना एवं अन्य की उपहास वृत्ति से उपेक्षा करना।

(2) **कीर्तिमद** - समाज एव शासन मे विशेष प्रतिष्ठा होने पर या लौकिक ख्याति प्राप्त होने पर उसका अभिमान करना।

(3) **कुलमद** - पितृ-परम्परा के उज्ज्वल एव समर्थ होने पर उसका अभिमान करना।

(4) **जातिमद** - मात्र-वश के उज्ज्वल एव समर्थ होने पर अभिमान करना।

(5) **शक्तिमद** - शारीरिक बल एव अपने अधीन रहने वाली शक्ति पर अभिमान करना।

(6) **रूपमद** - अपने शरीर की सुन्दरता पर घमण्ड करना।

(7) **धन-मद या ऋद्धि** - मद-सम्पत्ति अधिक होने पर उसका अभिमान करना एव निर्धनो की उपेक्षा अथवा ऋद्धि विशेष होने पर उसका गर्व करना।

(8) **तप-मद** - विशेष तपश्चर्या एवं सदाचार के परिपालन मे समर्थ होने पर उसका घमण्ड करना एव दूसरो को हीन समझना।

(ग) **छः अनायतन :**

(1) **असत्य देव-भक्ति** - वीतरागता, सर्वज्ञता एव हितोपदेशता के गुण से रहित क्रोध, मोह, माया आदि से सहित देव को मानना एव उसकी भक्ति करना।

(2) **असत्य गुरु-भक्ति** - विषय-लोलुपी, विकार-ग्रस्ता गुरुओ की भक्ति करना।

(3) **असत्य धर्म-भक्ति** - हिंसा, मदिरापान आदि पाप कार्यों से युक्त आचरण को स्वीकार करना एवं उसमे भक्ति रखना।

(4) **असत्य देव-उपासक-भक्ति** - मिथ्या देवो की भक्ति करने वालो की सगति करना एव उनके गलत कार्यों मे सहयोग देना।

(5) **असत्य गुरु-उपासक-भक्ति** - मिथ्या गुरु के सेवक व्यक्तियों की सगति करना एव उनके गलत कार्यों मे सहयोग देना।

(6) **असत्य धर्म** - उपासक मिथ्या धर्म के साधक जन का ससर्ग करना एव उसके प्रचार-प्रसार मे सहयोग देना।

### (घ) तीन मूढताएं :

(1) **देव-मूढता** - अन्ध श्रद्धालु बनकर अपनी मनोकामना की पूर्ति के लिए देवी-देवताओं को परमात्मा समझकर उन्हें बलिदान देना, उनसे वरदान माँगना एवं उन्हें जगत् का कर्ता, धर्ता एवं हर्ता स्वीकार करना।

(2) **लोक-मूढता** - अन्ध श्रद्धा से हित-अनहित का विवेक किये बिना अनेक निरर्थक क्रियाओं में प्रवृत्त होना जिनसे न तो आत्मा की शुद्धि होती है और न समाज एवं देश का ही विकास होता है। जैसे संसार से मुक्ति के लिये अग्नि में कूदकर प्राण देना, पर्वत पर चढ़ना एवं गिरना। विभिन्न प्रकार के सक्रामक रोग-प्लेग, चेचक आदि का, वर्षा या अकाल आदि को देवों का प्रकोप मानना। धन को लक्ष्मी समझकर पूजन करना आदि।

(3) **गुरु-मूढता** - कषाय के वशीभूत विभिन्न प्रकार के भेष धारण कर अपनी प्रशंसा एवं पूजा-भक्ति के इच्छुक, विषय-लोलुपी, मदिरा सेवी, अपने को गुरु कहलाने के इच्छुक दुश्चरित्र व्यक्तियों को गुरु मान कर पूजना एवं उनकी सगति करना गुरु-मूढता है।

इस प्रकार सम्यक् दर्शन को धारण करने का इच्छुक प्रत्येक भव्य मानव अवश्य ही इन पच्चीस दोषों का परिहार एवं अष्ट अंगों का मन, वचन और काय से आह्लादित होकर धारण करने की ओर प्रवृत्त होगा। अस्तु, एक अक्षर या मात्रा-रहित अथवा दोष सहित सच्चा मन्त्र भी जब अपने अभीष्ट फल की सिद्धि में असमर्थ रहता है उसी प्रकार एक गुण-रहित अथवा एक ही दोष-सहित सम्यक् दर्शन भी जीवन की शुद्धि और ससार परम्परा का उन्मूलक नहीं हो सकता है।

**प्रश्न 63 : तत्त्व कितने होते हैं और उनका संक्षिप्त स्वरूप क्या है ?**

**उत्तर :** तत्त्व सात होते हैं—जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, सवर, निर्जरा और मोक्ष इनका संक्षिप्त परिचय निम्न प्रकार है।

(1) **जीव** - जो ज्ञायक स्वभावी होता है, उसे जीव कहते हैं। जैसे आत्मा।



(2) **अजीव** - जो चेतना शक्ति से रहित होता है, उसे अजीव कहते हैं। जैसे-कर्म।

(3) **आस्रव** - कर्मों के आने को आस्रव कहते हैं। जैसे-नाव में छिद्र से पानी का आना।

(4) **बन्ध** - आते हुए कर्मों का आत्मा से सयोग हो जाना बन्ध कहलाता है। जैसे-आये हुए पानी का नाव में भर जाना।

(5) **संवर** - कर्मों का आना रुक जाना, संवर कहलाता है। जैसे-छिद्र बंद करने से नाव में पानी का आना रुक जाना।

(6) **निर्जरा** - आत्मा का कर्मों से एक देश छूट जाना, निर्जरा कहलाता है। जैसे-नाव में भरे हुए पानी को उलीचना।

(7) **मोक्ष** - आत्मा का कर्मों से पूर्णतः मुक्त हो जाना, मोक्ष कहलाता है। जैसे-नाव में भरा सारा पानी निकल जाना।

**प्रश्न 64 : निश्चय एवं व्यवहार सम्यक् ज्ञान किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** निश्चय एवं व्यवहार सम्यक् ज्ञान-समस्त पर पदार्थों एवं रागद्वेषादि विकारी भावों से रहित आत्मा के यथार्थ शुद्ध स्वरूप के सहज भाव ज्ञान को निश्चय सम्यक् ज्ञान कहते हैं। एवं सात तत्त्वों एवं सच्चे देव शास्त्र गुरु के यथार्थ ज्ञान को व्यवहार सम्यक् ज्ञान कहते हैं।

मूलतः विचार किया जाये तो सम्यक् ज्ञान श्रुतज्ञान का विषय है जबकि सम्यक् दर्शन श्रुतज्ञान से परे श्रद्धा का विषय है, किन्तु इस सम्यक् दर्शन की उत्पत्ति के साथ ही सम्पूर्ण ज्ञान सम्यक् ज्ञान नाम प्राप्त कर लेते हैं।

मोक्षमार्ग में प्रयोजन भूत सात तत्त्वों का सशय, विपर्यय एवं अनध्यवसाय से रहित ज्ञान को सम्यक् ज्ञान कहते हैं। इस सम्यक् ज्ञान की प्राप्ति सम्यक् दर्शन के साथ नियम रूप से हो जाती है।

निश्चय सम्यक् ज्ञान साध्य रूप है एवं व्यवहार सम्यक् ज्ञान उसका साधन है क्योंकि सात तत्त्वों के यथार्थ श्रद्धान के बिना अपने

शुद्ध स्वभाव का ज्ञान नहीं हो सकता एव उसके यथार्थ ज्ञान के बिना हमें सात तत्त्वों का यथार्थ परिज्ञान नहीं कहा जा सकता। क्योंकि सम्यक् ज्ञान का मूलतः इतना ही कार्य है कि मिली हुई सयुक्त पर्याय में से शुद्ध आत्म तत्त्व एव उसकी विकारी पर्यायों को अलग-अलग बिल्कुल स्पष्ट कर देना, जिससे अपने शुद्ध स्वरूप की प्रतीति और ज्ञान कर उसकी प्राप्ति के लिए हम सम्यक् पुरुषार्थ कर सकें। अतः निश्चय और व्यवहार एक ही सिक्के के दो पहलू हैं। जिस समय एक प्रधान होगा उसी समय दूसरा अभाव रूप न होकर, केवल गौण रूप हो जायेगा। चूँकि नय एव प्रमाण श्रुतज्ञान के विषय हैं और निश्चय एवं व्यवहार ये दोनों परस्पर सापेक्ष नय के कथन हैं। अतः जिस सम्यग्ज्ञान की उपस्थिति से श्रुतज्ञान भी सत्य रूप होता है तो दोनों नय भी पूर्ण सत्य रूप होंगे, क्योंकि वे श्रुतज्ञान के ही भेद हैं।

**प्रश्न 65 : निश्चय एवं व्यवहार सम्यक्चारित्र किसे कहते हैं?**

**उत्तर :** निश्चय एव व्यवहार सम्यक्चारित्र—अपनी आत्मा में रमे रहने को अर्थात् ज्ञाता द्रष्टा मात्र रहने को निश्चय सम्यक्चारित्र कहते हैं। जो चारित्र निश्चय सम्यक्चारित्र का पूरक हो उसे व्यवहार सम्यक्चारित्र कहते हैं।

सम्यक् दर्शन एव सम्यक् ज्ञान साक्षात् मोक्ष का कारण नहीं है किन्तु सम्यक्चारित्र, दर्शन एव ज्ञान के साथ एकाकार होकर नियम रूप से मोक्षमार्ग बनाता है। सम्यक्चारित्र के बिना इस जीव को मोक्ष प्राप्त नहीं हो सकता। यह जीव सम्यक् दर्शन एव सम्यक् ज्ञान प्राप्त कर यही इस ससार में 66 सागर के लम्बे काल तक भ्रमण करता रहता है परन्तु सम्यक्चारित्र प्राप्त कर वही जीव अन्तर्मुहूर्त में भी ससार बन्धन को छेदकर मोक्ष को प्राप्त कर लेता है।

सम्यक्चारित्र का वर्णन करते हुए आचार्यों ने लिखा है कि मोह अर्थात् मिथ्यात्व एव क्षोभ अर्थात् राग-द्वेष से रहित आत्मा की जो निर्मल परिणति है वही सम्यक्चारित्र है। इस प्रकार की दशा प्राप्त हो जाने पर आत्मा—स्वभाव में जो तल्लीनता या स्थिरता होती है उसे

निश्चय सम्यक्चारित्र कहते हैं। यह निश्चय सम्यक्चारित्र साध्य रूप है एवं इस निश्चय सम्यक्चारित्र की प्राप्ति में जो नियम रूप से न केवल सहायक हो बल्कि उसका पूरक हो उसे व्यवहार सम्यक्चारित्र कहते हैं। जो व्यवहार चारित्र की प्राप्ति में हेतु नहीं होता है उसे तो केवल व्यवहाराभास कहा गया है एवं जो निश्चयचारित्र व्यवहारचारित्र का साध्य नहीं है उसे भी आचार्यों ने केवल निश्चयाभास कहा है। आगम में तो सम्यग्दृष्टि के ही व्यवहार सम्यक्चारित्र स्वीकार किया गया है। मिथ्यादृष्टि के तो इसकी प्राप्ति बनती ही नहीं है।

चूँकि निश्चय सम्यक्चारित्र साध्य है एवं व्यवहार सम्यक्चारित्र उसका साधन है। अतः निश्चय सम्यक्चारित्र साध्य का लक्ष्य रखते हुए व्यवहार सम्यक्चारित्र में प्रवृत्ति ही सम्यक् दृष्टि का मूल पुरुषार्थ है।

यह व्यवहार सम्यक्चारित्र एक देश एवं सकल देश के भेद से दो प्रकार का होता है। एक देश चारित्र को श्रावक धर्म कहते हैं एवं सकल देश चारित्र को महाव्रत एवं मुनि धर्म कहा जाता है। प्रथम का पालन श्रावक एवं द्वितीय का पालन श्रमण सन्त करते हैं। आचार्यों ने अणुव्रतो को भी न केवल पुण्यार्जन के हेतु ही, बल्कि महाव्रतो एवं निर्जरा के साधन के रूप में ही स्वीकार किया है।

मुनियों के महाव्रतो का पूर्ण वर्णन उनके मूलगुण वर्णन के समय किया जा चुका है। यहाँ पर श्रावक के लिए अवश्य पालनीय देश चारित्र का वर्णन किया जाता है। श्रावक के इस देश चारित्र का पालन करुणानुयोग की दृष्टि में चारित्र मोहनीय कर्म की एक प्रकृति अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया एवं लोभ के क्षय, उपशम या क्षयोपशम होने पर ही होता है। इसके पालन के पूर्व सात प्रकृतियों के क्षय, उपशम या क्षयोपशम के द्वारा वह सम्यक् दर्शन को प्राप्त कर चुका होता है। चरणानुयोग की दृष्टि से देश चारित्र के बारह भेद होते हैं। पाँच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रत जिनका पालन श्रावक करता है। 'श्रावक' शब्द का अर्थ होता है श्रद्धावान्, विवेकी एवं क्रियावान् मनुष्य। जिसमें इन गुणों का समावेश हो, उसे श्रावक कहते हैं। वही इन बारह व्रत रूप, चारित्र का सम्यक् पालन कर सकता है। (इन बारह व्रतो का विवेचन तृतीय खण्ड में किया जायेगा।)

## प्रश्न 66 : उपादान किसे कहते हैं ?

**उत्तर :** जो स्वयं कार्य-रूप परिणत हो, उसे उपादान कहते हैं। कार्य उत्पन्न होने के या एक समय पूर्ववर्ती पर्याय को उपादान कहते हैं अथवा कार्य-रूप परिणामने की अन्तरंग शक्ति को उपादान कहते हैं।

‘उपादान’ शब्द उस पदार्थ या शक्ति का बोधक है जो सहायक कारण (निमित्त) के मिलने पर अपनी योग्यता से कार्य में बदल जाता है। जैसे-रोटी का उपादान कारण कच्ची रोटी की वह अवस्था जिसे अग्नि में सेका जाता है। यही कार्य उत्पन्न होने की एक समय पूर्ववर्ती रोटी की पर्याय, रोटी की उत्पत्ति का साक्षात् या मूल हेतु है। यहाँ पर यह ध्यान रखना आवश्यक है कि यद्यपि रोटी का उपादान कारण आटा है किन्तु रोटी का कार्य भी उत्पत्ति भी नियम रूप से तब तक नहीं हो सकती जब तक उसके उत्पन्न होने में सहायक कारण पानी-बेलना, तवा एवं अग्नि-रसोई आदि उपस्थित न हो, और वे साधन पुरुषार्थ पूर्वक मिलाये जाते हैं। आटा रखा है, उपादान (रोटी) रूप बदलने की योग्यता उसमें है। किन्तु सहायक कारणों को जब तक प्रयत्नपूर्वक नहीं मिलाया जाता, तब तक वह रोटी रूप में नहीं बदल सकेगी। “अर्थात् निमित्त के बिना उपादान कार्य-रूप में परिणत नहीं हो सकता।”

इसी प्रकार यद्यपि भव्य आत्मा में मोक्ष प्राप्त करने की उपादान रूप योग्यता सदाकाल विद्यमान है परन्तु जब तक पुरुषार्थपूर्वक अणुव्रत एवं महाव्रत रूप चारित्र्य का सम्यक् परिपालन नहीं किया जायेगा, तब तक केवल उपादान की योग्यता से ही त्रिकाल में भी मोक्ष प्राप्ति सम्भव नहीं है। अतः स्पष्ट है कि उपादान स्वयं ही कार्यरूप परिणमता है, किन्तु बिना निमित्त के वह भी कार्य रूप परिणामने में असमर्थ होता है। अतः प्रयत्नपूर्वक उपादान का यथार्थ स्वरूप समझकर निमित्त की उपयोगिता को भी निष्पक्ष रूप से स्वीकार करना चाहिए। तभी जैन धर्म के आधारभूत सिद्धान्त अनेकान्तात्मक-स्याद्वाद का यथार्थ अवधारण सम्भव है।

## प्रश्न 67 : निमित्त किसे कहते हैं ?

**उत्तर :** जो कार्य रूप परिणत उपादान में सहायक हो अथवा जिसके बिना कार्य की उत्पत्ति न हो, उसे निमित्त कहते हैं।

अथवा कार्य की उत्पत्ति में जो सहायक हो, उसे निमित्त कहते हैं। यहाँ सहायक का तात्पर्य है कि जिसकी अनुपस्थिति में कार्य ही न हो सके, उसे निमित्त (समर्थ कारण) कहते हैं। यद्यपि निमित्त स्वयं कार्य रूप परिणत नहीं होता किन्तु उसकी अनुपस्थिति में कार्य की उत्पत्ति संभव नहीं है। उदाहरणार्थ वृक्ष की उत्पत्ति यद्यपि बीज से होती है किन्तु उसके निकालने में वायु, पानी एवं मिट्टी भी निमित्त हैं। इनके अभाव में अंकुर की उत्पत्ति ही नहीं हो सकती।

निमित्त भी दो प्रकार के होते हैं। एक तो वे जो पुरुषार्थपूर्वक मिलाये जाते हैं, दूसरे वे जो स्वयं मिल जाते हैं। यहाँ ऐसा एकान्त नहीं है कि उपादान की योग्यता पर निमित्त मिलेगा ही मिलेगा अथवा निमित्त अकिञ्चित्कर होता है। पण्डित टोडरमल जी ने नाक्षमार्ग प्रकाशक में स्पष्ट शब्दों में लिखा है कि पुत्र का अर्थ श्रादी तो पुरुषार्थ-पूर्वक करे ही करे न कि उपादान पर छोड़ दे क्योंकि पत्नी बिना पुत्र तो हो ही नहीं सकता, फिर पत्नी के होते हुए पुत्र की उत्पत्ति होना या न होना उसके भवितव्य के अधीन है। इससे बिल्कुल स्पष्ट हो जाता है कि मूल निमित्त (समर्थ कारण) तो पुरुषार्थपूर्वक मिलाया जाता है तथा अन्य अनिवार्य आवश्यक निमित्त जिसको बुद्धिपूर्वक मिलाया नहीं जा सकता, वे भवितव्यता पर छोड़ दिये जाते हैं। क्या कारण था कि यद्यपि भगवान् महावीर को केवलज्ञान उत्पन्न हो जाने पर दिव्य ध्वनि खिरने रूप उपादान की योग्यता प्रकट हो चुकी थी फिर भी छियासठ दिनों तक दिव्य ध्वनि नहीं खिरी। यह निमित्त की ही ताकत थी, क्योंकि योग्य गणधर उपस्थित नहीं था एवं सौधर्म इन्द्र के मन में भी पैंसठ दिनों तक यह विचार क्यों नहीं उत्पन्न हुआ कि दिव्य ध्वनि न खिरने का कारण इन्द्रभूति नामक गणधर की उपस्थिति का न होना था। वीरसेनाचार्य ने जयध्वला में केवलज्ञान उत्पत्ति के बाद छियासठ दिन तक देशना प्रकट न होने का कारण

स्पष्ट शब्दों में लिखा है कि सौधर्म इन्द्र भी काललब्धि के अभाव में तत्काल योग्य गणधर की तलाश नहीं कर सका। इससे स्पष्ट है कि निमित्त अकिंचित्कार नहीं है, न ऐसा ही है कि उपादान की योग्यता होने पर निमित्त अपने आप मिल जायेगा, बल्कि उपर्युक्त विवेचन से स्पष्ट है कि निमित्त को पुरुषार्थपूर्वक भी मिलाना पडता है।

अतः कार्य की उत्पत्ति में सहायक कारण को जो निमित्त मात्र कहा जाता है। वहाँ 'मात्र' शब्द का तात्पर्य इतना ही है कि निमित्त स्वयं कार्यरूप नहीं परिणमता। इसका यह अर्थ कदापि नहीं है कि निमित्त अकिंचित्कर होता है क्योंकि निमित्त कहा ही उसे जाता है, जिसके अभाव में उपादान कारण, योग्यता होने पर भी, कार्यरूप में नहीं बदल (परिणमन) सकता। अतः निमित्त के यथार्थ स्वरूप को समझकर हमें सत्य का मार्ग प्रशस्त करना चाहिए।

**प्रश्न 68 : मोक्षमार्ग का यथार्थ ज्ञान किसके माध्यम से होता है?**

**उत्तर :** मोक्षमार्ग का यथार्थ ज्ञान नय एव प्रमाण के माध्यम से होता है।

**प्रश्न 69 : प्रमाण किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** सम्यक् ज्ञान को प्रमाण कहते हैं अथवा जो द्रव्य की समस्त अवस्थाओं को, अस्ति—नास्ति उभय पक्ष को एक साथ जाने, उसे प्रमाण कहते हैं। इस मूर्तमान् विश्व का प्रत्येक पदार्थ रहस्यमय है। एक ही पदार्थ में अनेक विरोधी गुण एक साथ एक ही समय में उपस्थित हैं। प्रत्येक वस्तु अनेकान्तात्मक है, अपनी सत्ता को शाश्वत कायम रखते हुए सतत गति से प्रवाहमान है। प्रत्येक वस्तु अपनी सत्तारूप केवल कूटस्थ नित्य न होकर के क्षणिक अर्थ या व्यंजन पर्याय से सदाकाल परिवर्तित होते हुए अर्थ क्रियाकारित्व गुण से परिपूर्ण हैं।

ऐसा अनेकान्तात्मक वस्तु का अधिगम करते समय उसमें उपस्थित उसके परस्पर विरोधी धर्मों को एक समय में एक ही साथ कहा नहीं जा सकता, उसका यथार्थ ज्ञान तो क्रम से उसके एक—एक धर्म को लेकर उसका निरूपण करते हुए, समस्त धर्मों को एक साथ मिला देने

पर ही किया जा सकता है क्योंकि शब्दों में इतनी सामर्थ्य नहीं है कि वे एक साथ किसी निश्चित शब्द के द्वारा किसी एक धर्म के प्रतिपादन के सिवाय शेष अन्य धर्मों का अकन द्योतन (मूल्याकन) भी कर सकें।

स्वकीय अज्ञान की निवृत्ति करना जिसका प्रयोजन है वह स्वार्थ ज्ञान कहलाता है और परकीय अज्ञान की निवृत्ति करना जिसका प्रयोजन है वह परार्थज्ञान कहा जाता है मतिज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये चार ज्ञान स्वार्थ ही हैं। परन्तु श्रुतज्ञान स्वार्थ और परार्थ दोनों रूप होता है। भावात्मक श्रुत स्वार्थ कहलाता है और वचनात्मक श्रुत परार्थ कहलाता है। नय श्रुतज्ञान के विकल्प है। पदार्थ में नित्य-अनित्य, एक-अनेक आदि परस्पर विरोधी बहुत धर्म रहते हैं। उन धर्मों में से नय आवश्यकतानुसार किसी एक धर्म को मुख्यता देता हुआ ग्रहण करता है और शेष धर्मों को उस समय अनावश्यक समझ गौण कर देता है, सर्वथा छोड़ता नहीं है।

श्रुतज्ञान की इस शब्द प्रवृत्ति को नय कहा जाता है। जितने शब्द हैं, उतने ही नय होते हैं एव पदार्थ को सम्पूर्ण रूप से जानने रूप श्रुत ज्ञानादि की प्रवृत्ति को प्रमाण कहते हैं। प्रमाण से वस्तु को केवल जाना जा सकता है एव नय से पदार्थ में रहने वाले धर्मों का क्रमशः कथन किया जाता है। जिस समय वक्त वस्तुगत किसी विशेष धर्म को लेकर उसका ज्ञान करता है या कराता है, उस समय उसकी दृष्टि में वस्तु में अन्य धर्म उपस्थित होकर भी गौण रूप में होते हैं। इस प्रकार प्रत्येक नय सापेक्ष रहकर वस्तु के अधिगम का मूल हेतु बनता है, किन्तु जब वही नय निरपेक्ष रहकर वस्तुगत अन्य धर्मों का निषेध करता है तो उसी समय वह एकान्त एव दुर्नय बन जाता है।

इस प्रकार स्पष्ट है कि प्रमाण किसी वस्तु का कथन सामान्य रूप में कर सकता है। जैसे-यह आम है, किन्तु नय के द्वारा उसकी वस्तुगत विशेषताओं को बतलाया जा सकता है। जैसे-आम पीला भी है, मीठा भी है, प्रमाण के द्वारा उसके समस्त धर्मों को केवल जाना जा सकता है। इससे बिलकुल स्पष्ट हो जाता है कि नय एव प्रमाण वस्तु के अधिगत के मूल हेतु है।

### **प्रश्न 70 : प्रमाण के कितने भेद हैं?**

**उत्तर :** आचार्यों ने प्रमाण का वर्णन करते हुए लिखा है कि सम्यक् ज्ञान ही प्रमाण है। अर्थात् पदार्थ का यथार्थ समग्र रूपेण जिससे होता है वह प्रमाण है। स्वरूप की अपेक्षा से प्रत्येक ज्ञान प्रमाण ही होता है, किन्तु ज्ञान में प्रमाणता एवं अप्रमाणता का विभाग बाह्य पदार्थ को सम्यक् या मिथ्या रूप में जानने से होता है।

मूल में सम्यक् ज्ञान के पाँच भेद किये गये हैं। मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनपर्ययज्ञान और केवलज्ञान। इन पाँच ज्ञानों में से श्रुतज्ञान के सिवाय चार ज्ञान प्रमाण रूप ही हैं अर्थात् वस्तु के सब धर्मों को एक साथ ग्रहण करते हैं। पर, श्रुतज्ञान नय एवं प्रमाण दोनों रूप होता है। वह वस्तु के एकदेश को भी एवं सकलदेश को भी ग्रहण करता है। प्रमाण वस्तु को अखण्ड रूप में ग्रहण करता है। प्रमाण के दो भेद हैं—परोक्ष प्रमाण एवं प्रत्यक्ष प्रमाण।

### **प्रश्न 71 : परोक्ष प्रमाण किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** परोक्ष प्रमाण उसे कहते हैं जो किसी बाह्य निमित्त की सहायता से पदार्थ को समग्र रूप से ग्रहण करता है। मतिज्ञान एवं श्रुतज्ञान को परोक्ष प्रमाण कहा गया है क्योंकि इनका विषय—ज्ञान इन्द्रियो एवं मन की सहायता के बिना सम्भव नहीं है।

### **प्रश्न 72 : प्रत्यक्ष प्रमाण किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** प्रत्यक्ष प्रमाण उसे कहते हैं जो बिना किसी बाह्य सहायता के पदार्थ को ग्रहण करता है। अवधिज्ञान, मनपर्ययज्ञान एवं केवलज्ञान को प्रत्यक्ष ज्ञान कहा गया है क्योंकि ये तीनों ज्ञान बिना किसी बाह्य साधन की अपेक्षा किये सीधे आत्मा से ही उत्पन्न होते हैं। इनमें से भी अवधिज्ञान एवं मनपर्ययज्ञान को एकदेश प्रत्यक्ष कहते हैं क्योंकि ये ज्ञान सम्पूर्ण पदार्थों को न जानकर अपनी सीमा के अन्दर के पदार्थों को अर्थात् एकदेश पदार्थों को जानते हैं। जबकि केवलज्ञान को



सकल-प्रत्यक्ष कहा जाता है, क्योंकि वह सम्पूर्ण पदार्थों को युगपत् सम्पूर्ण रूप से जानता है।

**प्रश्न 73 : नय किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** जो प्रमाण से जाने हुए पदार्थों के एक अंश को जाने, उसे नय कहते हैं।

इस प्रकार उपर्युक्त वर्णन से स्पष्ट हो जाता है कि वक्ता की विवक्षा विशेष को नय कहा जाता है। वह पदार्थ के सम्पूर्ण स्वरूप का द्योतक न होकर उसके किसी धर्म-विशेष का यथार्थ रूप से ज्ञान कराता है। प्रत्येक नय सापेक्ष रहकर ही वस्तु के यथार्थ स्वरूप की सत्ता को बनाये रखने में समर्थ होता है, किन्तु निरपेक्ष होने पर कथित वस्तु के अस्तित्व के ही घातक हो जाते हैं एव दुर्नय बन जाते हैं।

**प्रश्न 74 : नय के कितने भेद हैं ?**

**उत्तर :** मूलतः नय के दो भेद हैं—एक व जो पदार्थ के शाश्वत अबाधित एव प्रमाण-सिद्ध स्वरूप का कथन करते हैं, अर्थात् जो वस्तु के त्रिकाली सत्ता स्वरूप को अपना विषय बनाते हैं एव दूसरे जो वस्तु में सदाकाल परिवर्तित होने वाले गुण-विशेष अर्थात् पर्याय को अपना विषय बनाते हैं—प्रथम नय-द्रव्यार्थिक नय एव द्वितीय नय पर्यायार्थिक नय कहे जाते हैं। प्रथम नय के तीन भेद एव द्वितीय नय के चार भेद किये गये हैं।

द्रव्यार्थिक नय के तीन भेद हैं—नैगम नय, सग्रह नय, और व्यवहार नय। पर्यायार्थिक नय के चार भेद हैं—ऋजुसूत्र नय, शब्द नय, समभिरूढ नय तथा एवभूत नय।

(1) **नैगम नय** - जो नय पदार्थ में उत्पन्न होने वाले अथवा उत्पन्न हो चुकने वाले सकल्प को वर्तमान समय में ग्रहण करता है उसे नैगम नय कहते हैं। यह पदार्थ में भूतकाल में उत्पन्न हुई एव भविष्यत् काल में उत्पन्न होने वाली पर्यायो की अपेक्षा वर्तमान पदार्थ को उस रूप कहता है, इसकी अपेक्षा तीन भेद हो जाते हैं।

(क) भूत नैगम नय - जो नय भूतकाल सम्बन्धी पर्याय को वर्तमान काल में आरोपण करके सस्थापन करके कहता है उसको भूत नैगम नय कहते हैं जैसे-आज दीपावली के दिन श्री महावीर स्वामी मोक्ष गये।

(ख) भावि नैगम नय - जो नय आगामी काल भविष्य में होने वाली पर्याय को वर्तमान काल में कथन करता है वह भावी नैगम नय है। जैसे-श्री अरहन्त भगवान अभी सिद्ध नहीं हैं आगामी काल में होवेंगे-उन अरहन्त भगवान को जो नय सिद्ध रूप से कथन करता है वह भावी नैगम नय है।

(ग) वर्तमान नैगम नय - प्रारम्भ किये गये किसी कार्य को ईषत् निष्पन्न (थोड़ी बनी हुई) अथवा अनिष्पन्न (बिलकुल नहीं बनी हुई) वस्तु को पूर्ण हुआ कह देना वर्तमान नैगम नय है। जैसे-कोई पुरुष भात बनाने की सामग्री इकट्ठी कर रहा था, किसी ने पूछा-क्या कर रहे, तो कहता है कि भात बना रहा हूँ।

(2) संग्रह नय - जो नय 'विशेष' की अपेक्षा कर सामान्य रूप में पर्याय को ग्रहण करता है उसे संग्रह नय कहते हैं। जैसे-सत् कहने से छहो द्रव्यो को ग्रहण करना। यहाँ एक शब्द द्वारा ही सामान्य की अपेक्षा से छह द्रव्यों का ग्रहण हुआ है। विशेष रूप से उनका ग्रहण एक साथ नहीं हो पाता, क्योंकि उनके गुण-धर्म अलग-अलग हैं।

(3) व्यवहार नय - संग्रह नय के द्वारा सामान्य रूप से ग्रहण किये गये पदार्थों को जो भेद रूप से ग्रहण करता है उसे व्यवहार नय कहते हैं। यह नय तब तक भेद करता जाता है जहाँ तक वे किये जा सकते हैं। जैसे-सत् कहने पर समस्त द्रव्य सगृहीत (सामान्य) रूप से कहे जा सकते हैं, परन्तु व्यवहारमय उन्हें छह द्रव्य रूप भेदों में बाँटेगा। छह द्रव्यो में से जीव-द्रव्य के चार गतियों की अपेक्षा चार भेद करेगा। फिर प्रत्येक गति में पाये जाने वाले जीव में क्षेत्र, काल भाव आदि की अपेक्षा से भेद करेगा। इस तरह वहाँ तक भेद करता जायेगा जहाँ सम्भव है।

## पर्यायार्थिक नय के भेद

(1) ऋजुसूत्र नय - जो नय मात्र वर्तमान समय की पर्याय को ग्रहण करता है उसे ऋजुसूत्र नय कहते हैं। इसके दो भेद हैं-

(2) सूक्ष्मऋजुसूत्र नय - जो नय वर्तमान एक समय की पर्याय को ग्रहण करता है उसे सूक्ष्मऋजुसूत्र नय कहते हैं।

(3) स्थूल ऋजुसूत्र नय - जो नय किसी निश्चित काल तक रहने वाली पर्याय को (पर्याय की अपेक्षा से रहने वाली एकरूपता से) वर्तमान समय में स्वीकार करके उसे अपना विषय बनाता है उसे स्थूल ऋजुसूत्र नय कहते हैं। जैसे - मनुष्य की पर्याय को अपना विषय बनाना। यद्यपि मानव-शरीर में प्रतिक्षण परिवर्तन होता रहता है किन्तु इस परिवर्तन की अपेक्षा कर एक निश्चित काल तक रहने की अपेक्षा वह स्थूल ऋजुसूत्र नय का विषय है।

(4) शब्द-नय - जो लिंग, कारक एवं वचन की अपेक्षा शब्दों को अलग-अलग मानता है अर्थात् उसमें भेद करता है उसे शब्द नय कहते हैं। जैसे-दार, स्त्री, कलत्र यद्यपि ये तीनों शब्द एकार्थवाची हैं किन्तु शब्द-नय इन तीनों में लिंग की दृष्टि से भेद स्वीकार करता है। इसके अनुसार दार पुलिग का, स्त्री शब्द स्त्रीलिंग का एवं कलत्र शब्द नपुंसकलिंग का है। अतः एकार्थवाची होते हुए भी भिन्न-भिन्न हैं।

(5) समभिरूढ नय - जो नय किसी शब्द विशेष के अन्वय या निरुक्ति आदि अर्थ को ग्रहण न कर, रूढ अर्थात् प्रचलित अर्थ को ही ग्रहण करता है उसे समभिरूढ नय कहते हैं। जैसे-पकज, इसका निरुक्ति अर्थ पक अर्थात् कीचड़ 'ज' अर्थात् उत्पन्न होने वाला अर्थात् कीचड़ में उत्पन्न होते हैं। अतः पकज शब्द कहने से दोनों का बोध होना चाहिए किन्तु यह नय पकज शब्द के रूढ अर्थ कमल को ही स्वीकार करता है, न कि पूर्णतः उसके निरुक्ति अर्थ को।

(6) एवम्भूत नय - जो क्रिया जिस अर्थ में गण्यता होती है उसे उस रूप में ही स्वीकार करने वाले नय को एवम्भूत नय कहते हैं। जैसे किसी मनुष्य को उसी समय पुजारी कहना जब वह पूजा कर रहा हो, जब वह रसोई बनाता है तब उसे पुजारी न कहकर रसायन ही कहना।

इस तरह से ये नय विषय की दृष्टि से क्रमशः सूक्ष्म होते हैं। इनमें से प्रथम तीन नय अर्थ नय एव शेष चार नय शब्द नय भी कहलाते हैं। दूसरे वर्गीकरण के अनुसार प्रथम तीन नय द्रव्य नय (द्रव्य को अपना विषय करने की अपेक्षा (एव शेष चार नय पर्याय को अपना विषय करने की अपेक्षा) कहलाते हैं।

अभी ऊपर जिन नयों का वर्णन किया गया है, उनमें सामान्य एव विशेष रूप पदार्थ पूर्ण रूप से हो जाता है। किन्तु आध्यात्मिक क्षेत्र में मुख्य रूप से दो नयों को स्वीकार किया गया है। निश्चय नय एव व्यवहार नय।

### **प्रश्न 75 : निश्चय नय किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** जो नय यथार्थ त्रिकाली स्वभाव या उपादान को मुख्य करे, उसे निश्चय नय कहते हैं।

निश्चय—नय जीव के त्रिकाली शुद्ध टंकोत्कीर्ण स्वभाव को या जीव की उपादान रूप शक्ति—विशेष को अपना विषय स्वीकारता है वह उसकी वर्तमान विकारी पर्याय को स्वभाव के साथ त्रिकाल व्यापी न होने से अस्वीकार करता है यह निश्चय नय न तो बन्ध को स्वीकार करता है और न मोक्ष को ही। अतः सप्त नय की व्यवस्था भी इस नय से नहीं बन पाती। यह जीव के सत्य रूप को ही अपना विषय बनाता है। अतः इसे भूतार्थ कहा जाता है। यद्यपि यह नय आत्मा के शुद्ध स्वरूप को ही अपना मुख्य विषय बनाता है किन्तु वर्तमान विकारी पर्याय की भी सर्वथा उपेक्षा न कर उसे गौण रूप में स्वीकार करता है एव उसको समाप्त कर आत्मा के शुद्ध स्वरूप की प्राप्ति के लिए हमें प्रयत्न की प्रेरणा देता है।

### **प्रश्न 76 : व्यवहार नय किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** सयोगी पर्याय अथवा निमित्त को जो नय प्रधान कर, उसे व्यवहार नय कहते हैं। व्यवहार नय कर्म के सम्बन्ध से होने वाली वर्तमान अशुद्ध—पर्याय का दिग्दर्शन करता है यह नय जीव की पूर्ण शुद्ध दशा को गौण कर वर्तमान समय में होने वाली विकारी पर्याय को अपना

मुख्य विषय बनाता है एवं उस विकारी पर्याय के कारण कार्य को यथावत् रूप में स्वीकार करता है। शक्ति की अपेक्षा आत्मा पूर्ण शुद्ध है किन्तु वर्तमान समय में उसकी जो राग-द्वेषादि रूप विभाव परिणति हो रही है इसका कारण उसके साथ रहने वाला द्रव्य कर्म, जिसके कर्मरूप परिणति पुद्गल परमाणु आत्मा की राग-द्वेषादि रूप विभाव परिणति से आत्मा के प्रदेशों के साथ एक क्षेत्रावगाही होकर रह रहे हैं। इस कथन को व्यवहार नय स्वीकार करता है और पुरुषार्थ द्वारा व्यवहार एव निश्चय रूप रत्नत्रय की साधना करके अपने शुद्ध-रूप की प्राप्ति के लिए प्रेरित करता है। इस प्रकार व्यवहार नय भी निरपेक्ष न होकर, निश्चय को मुख्य न कर, गौण रूप में स्वीकार करता है। ससार का समस्त कार्य केवल व्यवहार नय से ही चलता है। यदि उसे अस्वीकार कर दिया जाये तो ससार का समस्त व्यवहार समाप्त हो जाने से विचित्र स्थिति पैदा हो जायेगी। सप्त तत्त्व की व्यवस्था समाप्त हो जायेगी, क्योंकि आत्मा एवं पुद्गल दोनों ही स्वभाव रूप से शुद्ध हैं। अतः कर्त्ता-कर्मभाव की सम्पूर्ण मान्यता असफल हो जायेगी।

**नोट** — इन नयों के भेद-प्रभेदों की विवेचना द्वितीय खण्ड में की जायेगी।

**प्रश्न 77 : कौन नय सच्चा है और कौन नय झूठा है ?**

**उत्तर** : दूसरे नय की अपेक्षा रखते हुए सभी नय सत्य हैं किन्तु निरपेक्ष नय मिथ्या है।

“निश्चय नय सत्य है या झूठा, अथवा व्यवहार नय सत्य है या झूठा।” यह प्रश्न ही उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि एक नय के अभाव में दूसरे नय का अस्तित्व ही नहीं रहता है। हमारा मूल लक्ष्य नयवाद में उलझना नहीं है, बल्कि उनके माध्यम से उस वस्तु तत्त्व को समझना है जो दोनों से परे एक अखण्ड ध्रुव तत्त्व है। दोनों ही नय उसके अधिगम (ज्ञान) में वस्तु हैं। अतः उनमें सत्य होने अथवा झूठ होने का प्रश्न ही पैदा नहीं होता। एक नय के सापेक्ष होने से दूसरे नय की स्थिति बनती है।

अतः स्पष्ट है कि ‘नय साध्य नहीं है, बल्कि पदार्थ के जानने के

साधन है।" यह आपकी कला है कि आप उन्हें समझकर, बिना किसी उलझन में पडकर, अपना काम निकाल ले। अतः कौन नय सच्चा है एव कौन नय झूठा ? यह उपर्युक्त विवेचन से स्पष्ट है कि प्रत्येक नय अपनी-अपनी जगह पूर्ण है। निश्चय नय के अभाव में व्यवहार नय अन्धा है तथा व्यवहार नय के अभाव में निश्चय नय पगु है। हमारा लक्ष्य तो दोनों नयों की सहायता से अपना काम निकालकर अपने शुद्ध आत्म-स्वरूप की प्राप्ति करना है, न कि नयवाद में उलझना।

**प्रश्न 78 : निश्चय नय उपादेय है या व्यवहार नय भी ?**

**उत्तर :** मोक्षार्थी बन्धुओ! सर्वप्रथम यह जानना आवश्यक है कि निश्चय एव व्यवहार दोनों नय साथ रहते हैं, यही कारण है कि उनको नय कहा जाता है। एक नय के बिना दूसरा नय मिथ्या नाम पाता है हों, इतना अवश्य है कि श्रद्धा और ज्ञान तो दोनों नयों का युगपद् होता है परन्तु आचरण क्रमशः अपने-अपने पदानुसार होता है। चतुर्थ गुणस्थान से सप्तम तक एव सप्तम से बारहवें गुणस्थान तक पहुँचने में निश्चित रूप से नय साथ देते हैं अर्थात् सप्तम गुणस्थान तक गति कराने वाला व्यवहार नय है और सप्तम से बारहवें गुणस्थान तक पहुँचने में निश्चय नय साथ देता है अर्थात् सप्तम गुणस्थान पर्यन्त व्यवहार नय उपादेय है और सप्तम से अन्तिम बारहवें गुणस्थान तक के महामुनियों के लिए निश्चय नय उपादेय है।

"व्यवहार नय भी उपादेय है"—इस नाम से एक लेख (जैन-दर्शन में) पडा था, वह लेख पण्डित कैलाशचन्द्र सिद्धान्त-शास्त्री जी द्वारा समय प्राभृत की प्रस्तावना से उद्धृत था, जिससे आगम-प्रमाण से 'व्यवहार नय भी उपादेय है' यह सिद्ध किया गया था, वह लेख इस प्रकार है।

**व्यवहार नय भी उपादेय है :**

समय प्राभृत (गाथा 12)—पूज्य कुन्दकुन्द स्वामी ने कहा है कि जो परम भावदर्शी हैं, उनके लिए तो शुद्ध कथन करने वाला शुद्ध नय जानने योग्य है किन्तु जो अपरम भाव में स्थित हैं वे व्यवहार नय के द्वारा उपदेश करने के योग्य हैं।

श्री अमृतचन्द्राचार्य जी की टीका के आधार पर पण्डित जयचन्द्र जी ने परमभावदर्शी का अर्थ किया है—“जे शुद्धनय ताई पहुँच श्रद्धावान् भये तथा पूर्णज्ञान चारित्रवान् भये। उन पुरुषों को परम भाव मे स्थित कहा है। और जो श्रद्धा तथा ज्ञान के और चारित्र के पूर्ण भाव को नही पहुँचे है, साधक अवस्था मे स्थित है, उन पुरुषो को अपरम भाव मे स्थित कहा है।”

गाथा 12 के ‘अपरमेष्टिदा भावे’ का अर्थ करते हुए परम पूज्य जयसेनाचार्य ने समयसार की टीका मे लिखा है—

“अपरमे अशुद्धे असयत—सम्यग्दृष्ट्यापेक्षया श्रावकापेक्षयावा सराग सम्यग्दृष्टिलक्षणे शुभोपयोगे प्रमत्ताप्रमत्तसयतापेक्षया च भेदरत्नत्रय लक्षण वा ठिदा स्थिता।”

अर्थात्—सातवे गुणस्थान तक के जीव अपेक्षा—भेद से अपरम भाव मे स्थित है और उनके लिए व्यदहार से उपदेश करना योग्य है। समयसार की आत्मख्यातिवचनिका के प्रारम्भ मे पण्डित जयचन्द्र जी ने भी यह बात लिखी है। उन्होने लिखा है—

“बहुरि ऐसा जानना जो स्वरूप की प्राप्ति दोय प्रकार हैं”—प्रथम तो यथार्थ ज्ञान होय करि श्रद्धान रूप सम्यक् दर्शन होगा सो यह तो अविरत सम्यग्दृष्टि चतुर्थ गुणस्थानवर्ती के भी होय है। तहाँ बाह्य व्यवहार तो अविरत रूप ही रहै। तहाँ बाह्य व्यवहार अवलम्बन है ही। अर अन्तरग सर्वनय की अपेक्षाया—रहित अनेकान्त तत्त्वार्थ की श्रद्धा होय अर जहाँ तौंइ साक्षात् शुद्धोपयोग की प्राप्ति न होय, श्रेणी न चडे, शुद्धरूप व्यवहार का ही अवलम्बन है। बहुरि दूजा साक्षात् प्राप्ति होय, तामे व्यवहार का भी अवलम्बन नही और शुद्ध नय का भी अवलम्बन नही, जातै आप साक्षात् शुद्धोपयोग रूप भया, तब नय का भी आलम्बन काहे का ? नय का आलम्बन तो जेते राग तेतै ही था। ऐसे अपने स्वरूप की प्राप्ति भये पीछै साक्षात् वीतरागता होय तब चारित्र सम्बन्धी पक्षपात मिटे है। ऐसा नही जो साक्षात् वीतरागता भया नाही अर शुभ व्यवहार कूँ छोडि स्वच्छन्द प्रमादी होय प्रवर्ते ही दृढ भया।

अत स्पष्ट है “कि शुद्धोपयोग की दशा मे जो नही पहुँचे है, दूसरे

शब्दों में, जो श्रेणी में स्थित नहीं है ऐसे सातवें गुण-स्थान पर्यन्त के जीव अपरम भाव में स्थित हैं। उनके लिए व्यवहार-नय से उपदेश करना योग्य है किन्तु जो व्यवहार की सीमा का अतिक्रमण करके परमभाव में स्थित हैं उनके लिए तो एक मात्र शुद्ध-नय ही प्रयोजन भूत है।

इस काल में तो इस क्षेत्र में सातवें गुणस्थान के ऊपर कोई जीव पहुँच ही नहीं सकता। अतः इस भरत-क्षेत्र में जितने मनुष्य हैं वे सभी अपरम भाव में स्थित हैं। अतः कुन्दकुन्द स्वामी के आदेशानुसार वे सब व्यवहार-नय के द्वारा उपदेश करने के योग्य हैं, उसी से उनका कल्याण हो सकता है।

**प्रश्न 79 : निश्चय नय को आगम में भूतार्थ क्यों कहा है ?**

**उत्तर :** निश्चय नय आत्मा के परनिरपेक्ष अर्थात् द्रव्य कर्म, भाव कर्म नौ कर्म से रहित त्रैकालिका शुद्ध स्वरूप को ग्रहण करता है इसलिए भूतार्थ कहलाता है।

निश्चय नय को आगम में भूतार्थ कहा गया है। भूतार्थ का अर्थ होता है कि यथावत् (जैसा का तैसा)। चूँकि निश्चय नय पदार्थ का जैसा आत्मा को त्रिकालिक अखण्ड शुद्ध स्वभाव है उसको उस रूप में ही निरूपित करता है, उसके वर्तमान पर्याय को गौण कर देता है। परन्तु निमित्त कारण उसकी दृष्टि में गौण रहता है, न कि उसका अभाव ही हो जाता है। निश्चय नय जहाँ शुद्ध आत्मा को त्रिकालिक ज्ञाता द्रष्टा-मात्र सिद्ध के समान निरूपित करता है वहाँ इसका तात्पर्य इतना ही है कि जीव का यथार्थ स्वरूप तो पर्याय की उपेक्षा न कर, उस शुद्ध दशा को प्रकट करने के लिए पुरुषार्थ करने की ओर प्रेरित करता है किन्तु जो अज्ञान या मान के वशीभूत होकर केवल आत्मा के शुद्ध (कर्म-मल-रहित) बुद्ध (केवलज्ञान युक्त) होने के गीत गाकर पुरुषार्थ हीन हो जायेगे, वे तो टोडरमल जी के शब्दों में निश्चयभाषी मिथ्यादृष्टि ही कहे जायेगे। वे उस वस्तु तत्त्व को न समझकर केवल स्वप्न में राजा बनने के समान अतीत-काल तक प्रवाहमान बनाये रखेंगे।



**प्रश्न 80 : व्यवहार नय को आगम में अभूतार्थ क्यों कहा है ?**

**उत्तर :** यह द्रव्य के सयोगी पर्याय को भी विषय कहता है, इसलिए इसे अभूतार्थ कहते हैं।

व्यवहार नय को आगम में अभूतार्थ कहा गया है क्योंकि यह पर्याय दृष्टि से द्रव्य की वर्तमान अशुद्ध पर्याय का भी कथन करता है। चूंकि वर्तमान विकारी पर्याय को समझे बिना शुद्ध पर्याय की ओर दृष्टि जाती नहीं, उसकी प्राप्ति के लिए प्रयत्न होता नहीं है। अभूतार्थ शब्द का अर्थ यह नहीं है कि वह सत्य नहीं है या असत्य है बल्कि उसका तात्पर्य इतना ही है कि वह जीवद्रव्य की सादि अनन्तकाल तक रहने वाली शुद्ध त्रिकालिक अवस्था को वर्तमान समय में स्वीकार नहीं करता। संस्कृत भाषा में 'अ' अक्षर का अर्थ ईषत् अर्थात् किंचित् भी होता है यही अर्थ यहाँ अपेक्षित है, अर्थात् 'व्यवहार-नय' शाश्वत सत्य न होकर वर्तमान की दृष्टि से पूर्ण रूप से सत्य है, यही अभूतार्थ शब्द का अर्थ है।

**प्रश्न 81 : निश्चय नय को समझना क्यों आवश्यक है ?**

**उत्तर :** इसके माध्यम से त्रिकालिक शुद्ध द्रव्य की प्रतीति एवं उपादान की ओर दृष्टि जाती है, इसलिए निश्चय नय को समझना आवश्यक है।

मंजिल को पहचाने बिना राह पर चल पडना एव बीच की भूल-भुलैयाँ में भटकते रहना मूर्खता है। अतः सत्यान्वेषी साधक को मंजिल के यथार्थ स्वरूप एवं उसके भाग को पहले समझकर फिर अपने कदम मंजिल की ओर ले जाने वाले रास्ते पर बढाना चाहिए। निश्चय नय ही हमें अपनी मंजिल की पहचान एव उसकी आदर्श पूर्णावस्था स्थिति की ओर इंगित करता है। किसी कवि ने कहा है—

चलता चल तू चलता चल

कहीं न रुकना चलता चलता

किन्तु ठहरना उस मंजिल पर

जिसके आगे राह न हो ॥

निश्चय नय मजिल की चरम स्थिति, सुख का सम्पूर्ण खजाना एव आत्मा के मोह, क्षोभ-जनित राग-द्वेष आदि विकारी भावों से रहित शुद्ध यथार्थ दशा एव उसकी ओर ले जाने वाली राह का यथार्थ दिग्दर्शन कराता है इसलिए उसका समझना प्रत्येक कल्याणच्छुक् मानव के लिए अत्यन्त आवश्यक है। निश्चय नय आत्मा के यथार्थ स्वरूप के प्ररूपण द्वारा हमारे मन में उस शुद्ध दशा को पाने की एक सोई हुई लालसा को उत्पन्न कर देता है जो सत्य-साधक मानव के ठहरे हुए कदमों को बरबस ही उस राह की ओर मोड़ देता है जो मोक्ष के भव्य-प्रासाद की ओर जाती है अर्थात् सम्यक् दर्शन, ज्ञानचारित्र की तन्मयता रूप आत्मा की सतत अनुभूति के द्वार पर जाती है।

**प्रश्न 82 : व्यवहार नय को समझना क्यों आवश्यक है ?**

**उत्तर :** व्यवहार नय हमें अपने वर्तमान अशुद्ध पर्याय के समझने के लिए बाधित करता है, क्योंकि उसके समझे बिना शुद्ध पर्याय का यथार्थ ज्ञान सम्भव नहीं होता। व्यवहार नय निश्चय नय द्वारा प्ररूपित आत्मा के यथार्थ स्वरूप को प्राप्त करने के मार्ग पर पड़ने वाले क्रमिक मोड़ों की ओर इंगित करता है, क्योंकि यदि यहाँ भटक गये तो मजिल से चले जायेंगे। एक सत्यखोजी मानव के लिए शुद्धोपयोग रूप आत्मधर्म की अपेक्षा शुभ एव अशुभ रूप दोनों प्रवृत्ति हेय हैं, किन्तु अशुभ की अपेक्षा शुभ प्रवृत्ति श्रेयस्कर है। किन्तु यदि इसी में अटक गये तो भटक जायेंगे और यदि इसको छोड़कर अशुभ प्रवृत्ति में प्रवृत्त हुए तो उस सत्य रास्ते की दिशा से ही विमुख हो जायेंगे, इसलिए भव्य-जीव के लिए आत्मा की यथार्थ अनुभूति रूप निश्चयचारित्र की पूर्णता प्राप्त करने के लिए साधक अवस्था की जिन-जिन परीक्षाओं में पास होना पड़ता है, उनमें पास होने के लिए जो-जो कार्य करना अनिवार्य होता है, उनका ज्ञान व्यवहार नय से ही प्राप्त होता है। जैसे-आत्मा की शुद्ध दशा की प्राप्ति के लिए हमें अपने विषय कषायों

से मुक्त होकर श्रावक के अणुव्रत व श्रमणों के महाव्रतादि रूप चारित्र का पालन करना ही होगा जिसके द्वारा वर्तमान अशुद्ध पर्याय के कारणभूत राग-द्वेष आदि विकार व अष्ट द्रव्यकर्मों का समूल क्षय हो जाता है। आत्मा अपने शुद्ध ज्ञाता, द्रष्टा स्वभाव की प्राप्ति कर लेता है। इस विवेचन से स्पष्ट है कि प्रत्येक नय एक-दूसरे के पूरक है। एक के अभाव से दूसरा नय नय न रहकर दुर्नय बन जाता है। एकान्त से यथार्थ वस्तु स्वरूप का लोप करने लगता है। अतः सत्य साधक को निश्चय नय के साथ व्यवहार नय का ज्ञान होना अनिवार्य है।

### प्रश्न 83 : द्रव्य किसे कहते हैं ?

**उत्तर :** द्रव्य वह है, जो गुण और पर्याय रूप हो। यद्यपि जब हम गुण की बात करते हैं तो अविरोध रूप से उसी में पर्याय शब्द का भी समावेश हो जाता है, क्योंकि द्रव्य का प्रत्येक गुण भी सदाकाल षड्गुणी हानि-वृद्धि से परिवर्तित होकर हमेशा किसी न किसी पर्याय में ही रहता है, किन्तु यह पर्याय शब्द का जो विशेष प्रयोग किया गया है वह वैशेषिकों की उस मान्यता के खण्डन करने के लिए है जिसमें गुण एव द्रव्य को स्वतन्त्र रूप से स्वीकार किया गया है। द्रव्य का दूसरा लक्षण है-उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य-पूर्व सत् जो उत्पाद व्यय एव ध्रौव्य रूप हो उसे द्रव्य कहते हैं।

**उत्पाद**-नवीन पर्याय के जन्म को 'उत्पाद' कहते हैं।

**व्यय**-पूर्व पर्याय के विनाश को 'व्यय' कहते हैं।

**ध्रौव्य**-पूर्व एव नवीन पर्याय दोनों रूप रहने में जो हेतु या कारण है अथवा जिसके माध्यम से हम द्रव्य की एकता को स्वीकार करते हैं उसे 'ध्रौव्य' कहते हैं।

प्रत्येक द्रव्य में उत्पाद, व्यय एवं ध्रौव्य एक समय में एक साथ ही होता है। जैसे-मिट्टी का घड़ा जैसे ही फूटा, बदल गया। यहाँ पर घड़े रूप मिट्टी की पर्याय की उत्पत्ति एव उसी समय मिट्टी रूप ध्रौव्यता ये तीनों एक साथ ही एक ही समय में हुए।

प्रत्येक द्रव्य सतत परिवर्तनशील है, चाहे वह सूक्ष्म परिवर्तन हो या स्थूल परिवर्तन । बिना परिवर्तन के द्रव्य का अस्तित्व ही सम्भव नहीं है ।

द्रव्य छह हैं—जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल ।

#### **प्रश्न 84 : गुण किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** जो द्रव्य के साथ हमेशा उसकी समस्त स्थितियों में रहते हों एव अपने अलावा अन्य गुणों से रहित हो, उन्हें गुण कहते हैं ।

यथार्थ में देखा जाये, तो प्रत्येक द्रव्य अनन्त गुणों का पुञ्ज है एवं प्रत्येक गुण अपने आप में पूर्ण स्वतन्त्र एव अपने में अन्य गुणों की सत्ता से रहित है । जैसे—आत्मा में ज्ञान, दर्शन, सुख आदि अनन्त गुण एक साथ पाये जाते हैं एव प्रत्येक गुण अपने में पूर्ण स्वतन्त्र स्वयं में अन्य की सत्ता से रहित है अर्थात् ज्ञान दर्शन आदि प्रत्येक गुण पूर्ण स्वतन्त्र है । ज्ञान—गुण में दर्शन गुण का एक अंश भी नहीं पाया जायेगा । यह देखा भी जाता है कि किसी व्यक्ति को ज्ञान अधिक है किन्तु उसको सुख अधिक नहीं है । उसका कारण यही है, प्रत्येक गुण अपनी सत्ता में स्वयं पूर्ण स्वतन्त्र है एवं उसमें अन्य गुणों का अंश भी नहीं पाया जाता । यदि ऐसा होता है तो जिसके पास ज्ञान अधिक है, उसके पास सुख भी अधिक होना चाहिए, किन्तु ऐसा नहीं है ।

यद्यपि प्रत्येक गुण रूप से स्वतन्त्र है, किन्तु ऐसा नहीं है कि द्रव्य के प्रदेशों में भी इन गुणों के अनुसार बँटवारा हो । जैसे—इतने या ये प्रदेश ज्ञान के, ये दर्शन गुण के, ऐसा नहीं है अपितु प्रत्येक प्रदेश पर अनन्त गुणों का समान अधिकार है, किसी का कम या ज्यादा नहीं । उदाहरण के लिए शक्कर को लिया जाये तो वह मीठी भी है, सफेद भी है, स्पष्ट रूप से उसमें दो गुण प्रकट हैं । अब क्या आप बता सकते हैं कि शक्कर के कितने भाग में सफेदी है एव कितने भाग में मीठापन ? इसका उत्तर यही होगा कि प्रत्येक दाने के कण में शक्कर के श्वेतपन एव मीठेपन का पूर्ण अधिकार है । यही अवस्था गुणों के सम्बन्ध में है ।

**प्रश्न 85 : पर्याय किसे कहते हैं एवं वे कितने प्रकार की होती हैं ?**

**उत्तर :** जो प्रति समय जल की लहर के समान उत्पन्न होकर के नष्ट होती रहती है उसे पर्याय कहते हैं अथवा पदार्थ की वर्तमान स्थिति को पर्याय कहते हैं अथवा प्रत्येक समय में परिणमन कर जिसमें पूर्व स्थिति का विनाश एवं नवीन स्थिति का उत्पाद हो जाये उसे पर्याय कहते हैं।

चूँकि प्रत्येक द्रव्य शाश्वत रहता है किन्तु उसकी अवस्था प्रत्येक समय बदलती रहती है। जैसे—आज हम किशोर हैं, कल युवक होंगे फिर वृद्ध आदि, तो ये परिवर्तित अवस्थाएँ जिनमें पूर्व की अवस्था का विनाश होकर नवीन अवस्था की उत्पत्ति होती है, पर्याय कहलाती हैं।

प्रत्येक पदार्थ में यह परिणमन प्रति समय होता रहता है। यद्यपि यह इतना सूक्ष्म होता है कि वह हमारी दृष्टि में नहीं आता है। प्रत्येक पदार्थ में जब परिणमन होता है तो दो प्रकार से होता है। एक पदार्थ के आकार में और दूसरे पदार्थ के गुणों में। उसी के आधार पर पर्याय दो प्रकार की है—

**(1) अर्थ पर्याय** - अगुरुलघु गुण विकार अर्थ पर्याय अर्थात् अगुरुलघु गुण आदि के परिणमन को अर्थ पर्याय कहते हैं। यह परिवर्तन अत्यन्त सूक्ष्म होता है एवं हमारी दृष्टि में नहीं आता है।

**(2) व्यंजन पर्याय** - प्रदेशत्व गुण के परिणमन को व्यंजन पर्याय कहते हैं। पदार्थ के आकार में जो परिणमन होता है उसे व्यंजन पर्याय कहते हैं। चूँकि, किसी भी पदार्थ का आकार उसमें रहने वाले प्रदेशत्व गुण के कारण होता है क्योंकि प्रदेशत्व गुण वह है जिसके कारण वस्तु किसी-किसी आकार में ही रहे। अतः हम कह सकते हैं कि प्रदेशत्व गुण के कार्य (परिवर्तन) को व्यंजन पर्याय कहते हैं।

प्रत्येक पर्याय पुन दो-दो प्रकार की होती है।

**(1) अर्थ पर्याय :**

**(1) स्वभावार्थ पर्याय** - किसी बाहरी सहायक कारण या निमित्त के बिना जो अर्थ पर्याय होती है उसे स्वभावार्थ पर्याय कहते

है। जैसे—जीव का केवलज्ञान। यह केवलज्ञान स्वभाव से ही होता है। चूँकि केवलज्ञान जीव का गुण है, अतः केवलज्ञान उसकी स्वभाव पर्याय है।

(2) **विभावअर्थ पर्याय** - किसी बाह्य निमित्त कारण की सहायता से जो अर्थ पर्याय होती है उसे विभाव अर्थ पर्याय कहते हैं। जैसे—जीव में मतिज्ञान आदि ज्ञान या राग—द्वेष आदि भाव जो कर्मों के निमित्त से होती हैं।

(2) **व्यंजन पर्याय भी दो प्रकार की होती हैं।**

(1) **स्वभाव व्यंजन पर्याय** - किसी बाहरी निमित्त के बिना जो पर्याय हो, उसे स्वभाव व्यंजन पर्याय कहते हैं। जैसे—जीव की अन्तिम शरीर से किञ्चित् न्यून पुरुषाकार सिद्ध पर्याय। यह स्वभाव से होती है क्योंकि जब ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मों का क्षय (नाश) होकर निमित्त का अभाव हो जाता है तभी यह होती है।

(2) **विभाव व्यंजन पर्याय** - किसी बाहरी निमित्त की सहायता से जो पर्याय हो, उसे विभाव व्यंजन पर्याय कहते हैं। जैसे—जीव की ससारी आदि पर्याय, जो गति नामकर्म के उदय से होता है।

**प्रश्न 86 : वस्तु का यथार्थ निर्णय किसके माध्यम से होता है ?**

**उत्तर :** प्रत्येक वस्तु अनेक धर्मात्मक है। इस अनेक धर्मात्मक वस्तु का यथार्थ निर्णय स्याद्वाद शैली के माध्यम से होता है।

**प्रश्न 87 : अनेकान्त किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** अनेकान्त शब्द की व्युत्पत्ति 'अनेक' एव 'अन्त' इन दोनों शब्दों के संयोग से हुई है। 'अन्त' का अर्थ है 'धर्म—सहित'। इस तरह से अनेकान्त शब्द का अर्थ होता है 'परस्पर विरोधी धर्म'। अनेकान्त का तात्पर्य है कि प्रत्येक वस्तु परस्पर विरोधी अनन्त धर्मों का पुञ्ज है। प्रत्येक धर्म अपने विरोधी धर्म के साथ एक ही समय में वस्तु में उपरिष्ठत रहता है। अस्तित्व—नास्तित्व, नित्य—अनित्य आदि परस्पर विरोधी

धर्म अविरोध रूप से एक ही समय में वस्तु में एक साथ रहते हैं। अतः इससे स्पष्ट है कि वस्तु के समग्र स्वरूप को केवल समझा जा सकता है। कारण स्पष्ट है क्योंकि प्रत्येक शब्द एक ही समय में एक ही धर्म-विशेष को व्यक्त कर सकता है। शब्द में इतनी सामर्थ्य नहीं है कि वह वस्तु में विद्यमान परस्पर विरोधी धर्मों को एक साथ, एक ही समय में व्यक्त कर सके। अतः किसी भी वस्तु का कथन करते समय उसके किसी एक धर्म को मुख्य एवं उसके विरोधी धर्म को गौण कर दिया जाता है। उसका अभाव स्वीकार नहीं किया जाता।

इस तरह से कहा जा सकता है कि 'वस्तु में उपस्थित परस्पर विरोधी धर्मों में से किसी एक को मुख्य और उसके विरोधी धर्म को गौण कर देना अनेकान्त है, विरोधी धर्म अभाव रूप में होकर गौण रूप में होता है।'

हमारे व्यावहारिक जीवन में भी अनेकान्त का नित्यप्रति उपयोग होता है। प्रत्येक व्यक्ति सतत परिवर्तित होता हुआ आज किशोर, कल युवक, पररगो जवान, फिर वृद्ध हो जाता है, किन्तु इतना सब परिवर्तन होने के बाद भी वही रहता है जो पहले था और रहेगा। निरन्तर परिवर्तित होते हुए भी 'मैं' नित्य हूँ, यही तो अनेकान्त है।

### **प्रश्न 88 : स्याद्वाद किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** सापेक्ष कथन ही स्याद्वाद है। अनेकान्त धर्म का कथन करने वाली भाषा पद्धति को स्याद्वाद कहते हैं।

जब वस्तु के अनेकान्त धर्म को शब्दों में प्रकट करने का प्रयत्न किया जाता है समस्या उत्पन्न हो जाती है, क्योंकि वस्तु में उपस्थित परस्पर विरोधी धर्मों को एक साथ शब्दों द्वारा कैसे कहें ? शब्द तो अनेक अर्थवाची होकर भी एक प्रसंग में एक धर्म का विवेचन करने में समर्थ होता है। अतः जैनाचार्यों ने इस अनेकान्त धर्म को व्यक्त करने के लिए स्याद्वाद शैली का प्रयोग किया है, क्योंकि प्रत्येक शब्द एक समय में एक ही धर्म को कह सकता है। अतः उसी वस्तु में विद्यमान शेष धर्मों की उपस्थिति को दर्शाने के लिए उन्होंने 'स्यात्' शब्द का उपयोग किया। 'स्यात्' का अर्थ 'कथञ्चित्' अर्थात् किसी समय-विशेष

मे अथवा 'शायद' आदि नहीं है क्योंकि परस्पर विरोधी धर्म एक साथ एक ही समय में वस्तु में उपस्थित रहते हैं।

इससे स्पष्ट है कि 'स्यात्' शब्द अनेकान्त का द्योतक है। अतः स्याद्वाद अनेकान्त धर्म को प्रकट करने वाली भाषा है। स्याद्वाद प्रत्येक कोने से सत्य को देखने की दृष्टि प्रदान करता है।

**प्रश्न 89 : स्याद्वाद के कितने भंग हैं ?**

**उत्तर :** स्याद्वाद के सात भंग हैं। वस्तु के किसी धर्म के सापेक्ष कथन को भंग कहते हैं। प्रत्येक वस्तु में प्रत्येक धर्म को अधिक से अधिक सात प्रकार से ही कहा जा सकता है। इसका कारण है कि उस वस्तु में उस धर्म सम्बन्धी केवल सात प्रकार की ही जिज्ञासाएँ मन में उत्पन्न हो सकती हैं, अर्थात् उस वस्तु के किसी भी धर्म का कथन अधिक से अधिक सात प्रकार से ही किया जा सकता है इसलिए स्याद्वाद के सात भंग होते हैं। यथार्थ में देखा जाये तो प्रत्येक वस्तु के मूलतः तीन धर्म ही होते हैं—

(1) स्वचतुष्टय की अपेक्षा अस्ति।

(2) परचतुष्टय की अपेक्षा नास्ति नहीं है।

(3) स्व एव परचतुष्टय की युगपत् विवक्षा की अपेक्षा अवक्तव्य अनिर्वचनीय।

किन्तु जब इन्हीं तीन कथनों का विस्तार किया जाता है तो ये भंग सात हो जाते हैं। वे निम्न प्रकार हैं—

- 1 स्याद् अस्ति एव,
- 2 स्याद् नास्ति एव,
- 3 स्याद् अस्ति—नास्ति एव,
- 4 स्याद् अवक्तव्य एव (अनिर्वचनीय),
- 5 स्याद् अस्ति अवक्तव्य एव,
- 6 स्याद् नास्ति अवक्तव्य एव,



## 7. स्याद् अस्ति-नास्ति अवक्तव्य एव।

प्रत्येक भग के साथ 'स्याद्' निपात लगाना अत्यन्त आवश्यक है क्योंकि ये सभी सापेक्ष कथन हैं। साथ ही एव (ही का भी प्रयोग अनिवार्य है क्योंकि उस अपेक्षा से वस्तु उस रूप ही है, न कि किसी अन्य रूप। स्वामी समन्तभद्राचार्य ने तो युक्त्यानुशासन में स्पष्ट शब्दों में लिखा है कि 'अनुक्ततुल्य यदनेवकार' अर्थात् जिस कथन के साथ एव अर्थात् ही नहीं है वह अनुक्त है अर्थात् न कहे हुए के समान है। सात भगों का संक्षिप्त विवेचन निम्न प्रकार है—

**1. स्याद् अस्ति एव** - प्रत्येक वस्तु स्व द्रव्य, क्षेत्र, काल भाव की अपेक्षा अस्ति रूप ही है। जैसे—प्रत्येक जीव ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा अस्ति रूप ही है या सीता जी रामचन्द्र जी की अपेक्षा धर्मपत्नी ही है।

**2. स्याद् नास्ति एव** - प्रत्येक वस्तु पर द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव की अपेक्षा से नास्ति रूप ही है। जैसे प्रत्येक जीव स्पर्शादि पुद्गल गुणों की अपेक्षा नास्ति रूप है। या सीताजी रामचन्द्रजी के अतिरिक्त अन्य पुरुषों की अपेक्षा धर्मपत्नी नहीं है।

**3. स्याद् अस्ति-नास्ति एव** - जब स्वचतुष्टय एव परचतुष्टय दोनों की अपेक्षा वस्तु का कथन किया जाता है तब है भी और नहीं भी है। जैसे—जीव ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा अस्ति रूप है एव स्पर्शादि गुणों की अपेक्षा नास्ति रूप है। या सीता जी रामचन्द्र जी की अपेक्षा धर्मपत्नी है, अन्य पुरुषों की अपेक्षा धर्मपत्नी नहीं है।

**4. स्याद् अवक्तव्य एव** - जब स्वचतुष्टय एव परचतुष्टय दोनों की अपेक्षा एक साथ एक ही समय में वस्तु का कथन किया जाता है तब वह अनिर्वचनीय हो जाती है अर्थात् वस्तु के होते हुए भी उसका कथन सम्भव नहीं होता है। जैसे—जीव ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा है, स्पर्शादि गुणों की अपेक्षा नहीं है। इन दोनों अपेक्षाओं को एक साथ नहीं कहा जा सकता। या सीताजी रामचन्द्रजी की अपेक्षा धर्मपत्नी है अन्य पुरुषों की अपेक्षा नहीं, इन दोनों अपेक्षाओं को एक साथ नहीं

कहा जा सकता। अतः युगपत अपेक्षा अवक्तव्य है।

**5. स्याद् अस्ति अवक्तव्य एव** - प्रत्येक वस्तु स्वचतुष्टय की अपेक्षा से है एवं उसी समय स्व एवं पर दोनों चतुष्टयों की अपेक्षा से एक साथ कथन न हो सकने के कारण अस्ति अवक्तव्य है। जैसे—जीव ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा अस्ति रूप है परन्तु उसी समय ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा एव स्पर्शादि गुणों की अपेक्षा एक साथ कथन नहीं किया जा सकता। अतः अस्ति अवक्तव्य है। या सीता जी रामचन्द्र जी की अपेक्षा धर्मपत्नी है उसी समय रामचन्द्र जी एव अन्य पुरुष दोनों की अपेक्षा से एक साथ कथन नहीं किया जा सकता।

**6. स्याद् नास्ति अवक्तव्य एव** - प्रत्येक वस्तु पर चतुष्टय की अपेक्षा से नहीं है परन्तु उसी समय स्व एवं दोनों चतुष्टय की अपेक्षा से एक साथ कथन नहीं किया जा सकता तब वह नास्ति अवक्तव्य है।

जैसे—जीव स्पर्शादि गुणों की अपेक्षा नास्ति रूप है किन्तु उसी समय ज्ञानादि गुणों एव स्पर्शादि गुणों दोनों अपेक्षा से एक साथ कथन नहीं किया जा सकता। या सीताजी अन्य पुरुषों की अपेक्षा धर्मपत्नी नहीं है एव उसी समय रामचन्द्रजी एव अन्य पुरुष इन दोनों अवस्थाओं का कथन युगपत सम्भव नहीं है, अतः नास्ति अवक्तव्य है।

**7. स्याद् अस्ति-नास्ति अवक्तव्य एव** - प्रत्येक वस्तु स्वचतुष्टय की अपेक्षा है एव परचतुष्टय की अपेक्षा से नहीं है तथा उसी समय स्व एवं पर दोनों चतुष्टय की अपेक्षा युगपत कथन सम्भव नहीं है अतः अस्ति-नास्ति अवक्तव्य है।

जैसे—जीव ज्ञानादि गुणों की अपेक्षा है, स्पर्शादि गुणों की अपेक्षा नहीं है परन्तु उसी समय दोनों अपेक्षाओं का युगपत कथन न हो सकने के कारण अस्ति-नास्ति अवक्तव्य है। या सीताजी रामचन्द्र जी की अपेक्षा धर्मपत्नी हैं, अन्य पुरुष की अपेक्षा धर्मपत्नी नहीं हैं एव उसी समय दोनों अवस्थाओं का कथन युगपत सम्भव नहीं है। अतः अस्ति-नास्ति अवक्तव्य है।

इस विवेचन से स्पष्ट हो जाता है कि स्याद्वाच्य के सप्त भग किसी कपोल-कल्पना पर आधारित नहीं है अपितु मानव मन की तर्क मूलक

प्रवृत्ति को सम्पूर्ण रूप से समाधान करने के लिए जैन-दर्शन की सुपरीक्षित वैज्ञानिक देन है, जिसमें मानव की तर्क-मूलक प्रवृत्ति को सम्पूर्ण रूप से प्रस्तुत किया गया है।

सप्त भगो के समझे बिना किसी भी वस्तु के किसी भी धर्म का पूर्ण रूप से कथन नहीं किया जा सकता। अतः वस्तु के किसी धर्म के यथार्थ पूर्ण कथन के लिए सातों ही भगो का समझना अत्यन्त आवश्यक है।

**प्रश्न 90 : एकान्त किसे कहते हैं ?**

**उत्तर :** वस्तु में रहने वाले परस्पर विरोधी धर्मों में से किसी एक धर्म रूप ही समग्र वस्तु को मान लेना, उसके विरोधी धर्म की उपेक्षा कर उसे अभाव रूप बतलाना एकान्त कहलाना है। जैसे-आत्मा को सदाकाल ज्ञाता द्रष्टा पूर्ण शुद्ध ही मानना अथवा आत्मा को पूर्णतः संसारी ही मानना। केवल उपादान से ही कार्य होता है, निमित्त कुछ नहीं करता, वह अकिंचित्कर है। ज्ञान ही मोक्ष का कारण है, चारित्र्य पालन से कुछ नहीं होता, इन सभी एव ऐसे ही दुराग्रहों को एकान्त कहते हैं। इन एकान्तों को मानने वालों को आचार्यों ने वस्तु-स्वरूप से अनभिज्ञ एव अनन्त संसारी कहा है।

**प्रश्न 91 : अपने आपको सिद्धों के समान भगवान् ही मानने वाले कौन हैं ?**

**उत्तर :** अपने आपको सिद्धों के समान भगवान् मानने वाले अज्ञानी हैं क्योंकि वे अभी प्रत्यक्ष ससारी हैं किन्तु भ्रम से अपने को सिद्ध मानते हैं।

यद्यपि आगम में आत्मा को शक्ति की अपेक्षा शाश्वत सिद्ध समान कहा गया है, किन्तु अशुद्ध द्रव्य से वर्तमान में तो यह जीव कर्म-रज से मलिन होकर अपने शुद्ध ज्ञाता द्रष्टा स्वभाव को भूलकर चतुर्गति रूप ससार में भ्रमण कर रहा है।

अतः जो पर्याय-दृष्टि से भी स्वयं को सिद्धों के समान ही मानता है, तो वह नियम से मिथ्या दृष्टि ही है। जैसे-राजा एव रक मनुष्यपने की दृष्टि से एक समान है, किन्तु यदि इस दृष्टि से रक अपने को

प्रत्यक्ष रूप से राजा के समान ही मानने लगे तो इससे ज्यादा महामूर्खता क्या होगी ? पण्डित टोडरमल जी ने 'मोक्षमार्ग-प्रकाशक' में स्पष्ट शब्दों में लिखा है कि "जो रागादिक होते हुए आत्मा को उनसे रहित मानते हैं उन्हें मिथ्या दृष्टि जानना।"

**प्रश्न 92 : कर्मों का आत्मा के ऊपर कुछ भी असर नहीं होता ? ऐसा कहने वाले कौन हैं ?**

**उत्तर :** 'आत्मा पर कर्मों का कुछ भी प्रभाव नहीं पड़ता।' ऐसा मानने वाले भी एकान्तवादी हैं, अज्ञानी हैं।

इसका कारण स्पष्ट है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो फिर राग-द्वेषादि भाव क्यों उत्पन्न हो रहे हैं ? अपने आप उत्पन्न हो रहे हैं या कर्म के उदय का निमित्त पाकर उत्पन्न हो रहे हैं, यदि आप कहते हैं कि आत्मा में विद्यमान वैभाविक शक्ति के कारण उत्पन्न हो रहे हैं, तो सिद्ध भगवान् के भी वह शक्ति विद्यमान है, फिर उनके राग-द्वेषादि भाव क्यों नहीं उत्पन्न होते और आत्मा तो स्वभाव-शक्ति से केवलज्ञान युक्त है, फिर क्या कारण है कि आप में तो जरा सा ही ज्ञान दिखाई देता है, यदि कर्मों का आत्मा के ऊपर कुछ भी असर नहीं होता है तो क्यों नहीं आप में भी केवलज्ञान हो जाता ? एव फिर सम्यग्दर्शन ज्ञान तथा चारित्र के प्राप्त करने का जो उपदेश दिया जाता है वह किसलिए ? यह सब तो स्पष्ट रूप से सिद्ध करते हैं कि कर्म का आत्मा के ऊपर प्रभाव पड़ता है, इसलिए उन कर्मों को समाप्त करने के लिए ही यह पुरुषार्थ किया जा रहा है। हा, यह अवश्य है कि शुद्ध निश्चय नय की अपेक्षा कर्मों का आत्मा के ऊपर कुछ भी असर नहीं पड़ता, क्योंकि कर्म जड़ पुद्गल की पर्याय है एव आत्मा चेतन।

**प्रश्न 93 : 'मात्र उपादान से ही कार्य होता है, निमित्त तो अकिंचित्कर है' ऐसी मान्यता वालों को आचार्यों ने क्या कहा है ?**

**उत्तर :** 'मात्र उपादान से ही कार्य होता है, निमित्त तो अकिंचित्कर है' ऐसा मानने वाले एकान्तभाषी हैं। यह प्रत्यक्ष देखने में आता है कि

बिना निमित्त के किसी कार्य की सिद्धि नहीं होती। यद्यपि निमित्त स्वयं कार्यरूप नहीं बदलता, परिणमन उपादान में ही होता है किन्तु कार्य की उत्पत्ति में सहायक अवश्य होता है। जैसे जल बादल से ही बरसता है किन्तु उन बादलो की उत्पत्ति में अर्थात् जमीन के पानी के भाप के रूप में बदलकर, बादल रूप बनने में सूर्य की किरणों (किसी-किसी प्रकार का ताप) नियम रूप से सहायक हैं।

निमित्त अकिञ्चित्कर नहीं है। कार्य उत्पन्न होने, रूप उपादान की योग्यता होने पर निमित्त होगा ही होगा, ऐसा भी एकान्त नहीं है, क्योंकि पुरुष में पुत्रोत्पत्ति की सामर्थ्य होने पर भी बिना पत्नी के यह सम्भव नहीं है और इसके लिए प्रयत्नपूर्वक पाणिग्रहण सस्कार आदि आवश्यक हैं। आगम की अपेक्षा निमित्त और उपादान दोनों से कार्य होता है, किन्तु आध्यात्मिक क्षेत्र में उपादान की प्रधानता है।

**प्रश्न 94 : क्रिया रहित ज्ञान-मात्र से मोक्ष मानने वालों को आचार्यों ने क्या कहा है?**

**उत्तर :** क्रिया रहित ज्ञान-मात्र से मोक्ष मानने वालों को आचार्यों ने एकान्तवादी, अज्ञानी, प्रमादी कहा है।

आचार्यों ने मोक्षमार्ग की व्यवस्था करते हुए स्पष्ट शब्दों में लिखा है कि 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः'। अर्थात् सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान एवं सम्यक्चारित्र की एकरूपता ही मोक्ष का मार्ग है। इसमें स्पष्ट शब्दों में सम्यग्ज्ञान के साथ सम्यग्दर्शन एवं सम्यक्चारित्र का उल्लेख किया है और वह सम्यक्चारित्र बिना क्रिया के, साधन के होता ही नहीं है। इसकी उत्पत्ति के लिए दिगम्बर मुनि मुद्रा रूप महाव्रत धारण एवं उनके पद के अनुरूप समस्त आचरणों अर्थात् क्रियाओं का सम्यक् परिपालन अनिवार्य है। इसलिए क्रिया रहित ज्ञान से ही मोक्ष मानने वाले त्रिकाल में भी मोक्ष नहीं पा सकते। केवल मजिल के देखने या जानने से मजिल पर नहीं पहुँच सकते और न बिना जाने किसी भी राह पर चलने से मजिल पर पहुँच सकते हैं, बल्कि मजिल के सही ज्ञान होने, उस पर जाने वाले मार्ग पर चलने से ही उसकी प्राप्ति हो सकती है। अतः किसी भी प्रकार के एकान्त को मानना श्रेयस्कर नहीं है, यह तो अज्ञान तथा ससार-भ्रमण की पुष्टि का कारण ही है।

**प्रश्न 95 :** सम्यग्दृष्टि के शुभ भाव अर्थात् दान, पूजा, दया, शील, अणुव्रत, महाव्रत आदि परम्परा से मोक्ष का कारण न मानकर संसार के ही कारण मानने वालों को आचार्यों ने क्या कहा है?

**उत्तर :** परम्परा से भी सम्यग्दृष्टि के शुभ-भावो को मोक्ष का कारण न मानकर संसार का कारण ही मानने वालो को आचार्यों ने एकान्तवादी, हठग्राही, अज्ञानी, प्रमादी एव अनन्त ससारी कहा है।

इसकी व्याख्या करने के पहले शुभ-भाव के कुछ पर्यायवाची नाम दिये है जो इस प्रकार हैं—

**‘अपहृतसंयमः सरागचारित्रं शुभोपयोग इति यावदेकार्थः।’**

अर्थात् अपहृत संयम, सरागचारित्र और शुभोपयोग ये एकार्थवाची शब्द है। इस कथन से यह सिद्ध हो जाता है कि शुभ उपयोग सम्यग्दृष्टि के ही सम्भव है, क्योंकि सरागचारित्र उसी के होता है मिथ्या दृष्टि के नहीं तथा उस शुभोपयोग से जहाँ पुण्य-कर्म का बन्ध होता है वही संवर और निर्जरा भी होती है जो साक्षात् मोक्ष का कारण है। श्री वीरसेनाचार्य ने स्पष्ट शब्दों में शुभभाव के संवर और निर्जरा होने का उल्लेख किया है—

**‘सुह सुद्धपरिणामेहि भावे तक्खयाणुसतीवो।’**

(जयधवल, पु-1 पृ0-6)

अर्थात् शुभ व शुद्ध परिणामों से कर्मों का क्षय न माना जाये तो फिर कर्मों का क्षय हो ही नहीं सकता। कुन्दकुन्दाचार्य ने भी रयणसार में कहा है—

**पूयफलेण तिलोए सुरपुज्जो ह्वदि सुद्धमणो।**

**दाण फलेण तिलोए सारसुहं भुंजदे णियदं।।14।।**

अर्थात् यदि कोई शुद्ध मन से अर्थात् इन्द्रिय-सुख की अभिलाषा से रहित होकर जिन पूजा करता है तो उस पूजा-रूप का फल तीन लोक से पूजित अरहत पद है और दान-रूप शुभ भाव का फल तीन लोकसार अर्थात् मोक्ष का सुख मिलता है। दूसरे, उत्कृष्ट पुण्य-बन्ध

के बिना मोक्षमार्ग के योग्य उत्तम सहनन उच्च-गोत्र आदि सामग्री नहीं मिल सकती। प्रवचनसार की 45वीं गाथा में कुन्दकुन्दाचार्य ने लिखा है—

**‘पुण्य फला अरहंता।’**

अतः जो सम्यग्दृष्टि के शुभभावों को भी सत्सार का ही कारण स्वीकार करते हैं, परम्परा से भी मोक्ष का कारण नहीं मानते वे आगम से अनभिज्ञ, हठग्राही, एकान्तवादी हैं, अज्ञानी हैं।

**प्रश्न 96 : ‘आजकल सच्चे मुनिराज व त्यागी-व्रती नहीं हैं’ ऐसा कहने वाले कौन हैं?**

**उत्तर :** ‘वर्तमान में सच्चे मुनिराज व त्यागी-व्रती नहीं हैं’ ऐसा कहने वाले जैनाभाषी अर्थात् जिनेन्द्र भगवान् की आज्ञा को न मानने वाले असत्यग्राही, धर्म का अपलाप करने वाले आगम विरोधी हठी पुरुष हैं।

इसका कारण स्पष्ट है कि आजकल भी मुनिराज एव त्यागी-व्रती हैं उनमें से भी आगमानुसार अपने चारित्र-रूप धर्म का सम्यक् परिपालन करने वाले हैं। अभी आचार्य विद्यासागर जैसे-महान् निस्पृह, स्वसमय एव परसमय विज्ञ आचार्य विद्यमान हैं, जिनकी शान्तिस्वरूप की स्मृति एव दर्शन मात्र से ही चंचल मन में वैराग्य की सरिता प्रवाहित होने लगती है। उनका निर्दोष चारित्र-पालन आज भी हमें उस चतुर्थकालवर्ती उत्तम सहनन के धारी मुनियों के चारित्र का स्मरण कराता है। आगम में उल्लेख है कि पचमकाल के अन्त समय तक दिगम्बर मुनिराज रहेंगे।

अतः वर्तमान में सच्चे मुनिराज एव त्यागी व्रतियों के अस्तित्व को पूर्णतः अस्वीकार करने वाले अवश्य ही दीर्घ ससारी हैं, स्वरूप-विमुख एव सम्यक्चारित्रधारी मुनिगण हैं।

इसका अभिप्राय यह भी नहीं है कि आगम विरुद्ध चलने, मनमानी करने वालों, त्यागी व्रती मुनि कहलाने वालों को भी सत्य मानो, आगम विरुद्ध चलने वाले को पहले समझाना चाहिए और न माने तो मिथ्या भेषी मानकर छोड़ देना चाहिए।

**प्रश्न 97 : जैन धर्म किसे कहते हैं? हम सच्चे जैन कब कहलायेंगे ?**

**उत्तर :** जिन-जितेन्द्रिय-वीतराग सर्वज्ञदेव के द्वारा प्रतिपादित धर्म को जैनधर्म कहते हैं।

'जैन' शब्द 'जिन' शब्द से उत्पन्न हुआ है। 'जिन' शब्द का अर्थ होता है जीतने वाला। चूँकि 'जिन' शब्द रूढ अर्थ में ही प्रचलित है और इस रूढ अर्थ में उसका अर्थ होता है इन्द्रियो एव मन को जीतने वाला। इन्द्रिय का अर्थ होता है पाँच इन्द्रिय, मन। अतः जिन्होंने पूर्ण रूप से इन्द्रियों पर विजय प्राप्त कर ली अर्थात् मन, वचन एवं काय के योग (प्रवृत्ति) का सम्पूर्ण रूप से निरोध कर लिया है उन्हें 'जिन' कहते हैं। जो 'जिन' के मार्ग का अनुगमन करे, वे जैन कहलाते हैं एव जिस मार्ग का अनुगमन करने से हम भी 'जिन' बन सकें, वह है जैन धर्म।

प्रत्येक मानव जो सत्य की ओर उसके अन्वेषण की जिज्ञासा से अपने कदम बढ़ा रहा है, उसे सबसे पहले अपनी इन्द्रियों पर विजय प्राप्त करना अनिवार्य है। पाँच इन्द्रियों एव उनका राजा (Controlling Chamber) मन जब तक वे लगाम हैं, तब तक सत्य की राह पर चला नहीं जा सकता। अतः जैन शब्द विकार-विजयी द्योतक है और जैसे-ही मानव-विकार विजयी बनता है उसी समय वह आत्मजयी भी बन जाता है।

अतः आत्मजयी आत्मा के शुद्ध स्वरूप की प्राप्ति कराने वाला धर्म जैन धर्म कहलाता है।

**हम सच्चे जैन कब कहलायेंगे :**

हम सच्चे जैन कहलाने के पात्र तब बनेंगे, जब हम जिनेन्द्र भगवान् की आज्ञा के अनुसार अपना आचरण करेंगे और उनकी वाणी पर दृढ़ श्रद्धा करते हुए अहिंसा- धर्म को जीवन में उतारते हुए मानव मात्र तक पहुँचने का दृढ़ प्रयत्न करेंगे। सप्त व्यसन का सेवन करने वाला, अन्याय, अभक्ष्य का सेवी जैन नहीं है, इनसे रहित वीतरागता का श्रद्धालु ही जैन है।



**प्रश्न 98- हमारे वास्तविक शत्रु कितने हैं ?**

**उत्तर :** हमारे वास्तविक शत्रु ग्यारह हैं -हिसा, झूठ, चोरी, कुशील, परिग्रह। यह पाँच पाप, अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ यह चार कषाय और इन सबका कारण राग-द्वेष। इन सबसे अगर बचने का उपाय किया जाये तो सम्भव है जीवन में सुख-शान्ति की लहर आ जाये। इन ग्यारह शत्रुओं को अभी तक अपना मित्र मानते आये हैं यही कारण है इनसे मुक्ति न मिलने का। अपने स्वभाव की ओर दृष्टिपात करने से सहज में इनसे मुक्त हो सुख की प्राप्ति की जा सकती है।

**प्रश्न 99 : संसार में प्रेम किससे करना चाहिए ?**

**उत्तर :** संसार में रहते हुए यदि प्रेम करना ही है तो धर्म और धर्मात्माओं अर्थात् सम्यग्ज्ञान-प्रदाता गुरु, वीतरागता की ओर इंगित करने वाले धर्म और भवनाशक भगवान् से प्रेम करके अपने त्रिकालिक स्वभाव से प्रेम करना चाहिए, ताकि अपने अन्दर विराजमान अनन्त गुणों से मण्डित भगवान् के दर्शन हो सके।

**प्रश्न 100 : हम में और भगवान् में क्या अन्तर है ?**

**उत्तर :** हम में और भगवान् में केवल-शक्ति की प्रकटता एवं शक्ति की अप्रकटता का ही अन्तर है। भगवान् ने पुरुषार्थ से स्वयं में से कर्म-रज को अलग कर दिया है किन्तु हम अभी ऐसा नहीं कर पाये हैं, जिसके कारण ही चतुर्गति रूप संसार में परिभ्रमण कर रहे हैं। जिस दिन हम भी कर्मरज को पूर्ण रूप पृथक् कर देंगे उसी समय हम भी भगवान् बन जायेंगे। तब हम में और भगवान् में कोई अन्तर नहीं रहेगा।

अतः हमारा कर्तव्य है कि भगवान् बनने के मार्ग पर चलें, जिससे हम भगवान् बन सकें और अपनी आत्मा को पूर्णता की ओर ले जाकर परमात्मा बना सकें।

**प्रश्न 101 : संसार और मोक्ष सुख में क्या अन्तर है?**

**उत्तर :** रागी पुरुष को संसार में जो सुख होता है वह क्षणिक है। इस सुख के पीछे दुःख छिपा हुआ है और मोक्ष सुख में प्रकाश और अन्धकार के समान अन्तर है। अगर हम यहाँ उस सुख को समझाना चाहते हैं तो विषय कषाय से मुक्त होकर वीतराग भावों के साथ एकान्त स्थान में आसन लगा कर ध्यान करे और निर्विकल्प बनकर आत्म-चिन्तन करे, तब आंशिक सुख की एक झलक सहसा ही उद्बोधित हो उठेगी। अन्तर आत्मा में, जिससे अनन्त, अखण्ड अलौकिक सुख का मार्ग स्वयं ही सामने खुल जायेगा जो हमें मोक्ष में अनन्तकाल तक के लिए विराजमान कराने में समर्थ होगा।

□□□

## जयवन्त-जिनालय

जय-जय-जय, जयवन्त जिनालय, नाश रहित है शाश्वत है।  
जिनमें जिन महिमा से मण्डित, जैन बिम्ब है भास्वत है॥  
सुरपति के मुकुटों की मणियों, झिलमिल-झिलमिल करती हैं।  
जिन बिम्बों के चरण कमल को धोती है मन हरती है॥1॥

सदा सदा से सहज रूप से, शुचितम प्राकृत छवि वाले।  
रहे जिनालय धरती पर ये, श्रमणों की सस्कृति धारे॥  
तीनो संध्याओं में इनको, तन से, मन से वचनो से।  
नमन करूँ, धोऊँ अघ रज को, छूटूँ भव वन भ्रमणों से॥2॥

## जयवन्त-जिनवाणी

जय-जय देव तुम्हारे मुख से, निःसृत शीतल जो वाणी।  
जग जन मन के मल को धोती, अत कहाती जिनवाणी॥  
जयवन्ती माँ ! जग में तब तक जब तक सूरज-चौद रहें।  
शीश नवाते कर्म हरो माँ ! अब तक हम विषयान्ध रहे॥3॥

## जयवन्त-गुरुवर

जय-जय-जय जयवन्त गुरुवर, दृढव्रत के जो आगर है।  
मृदुभाषी ऋजु-विशाल हृदयी, प्रशान्त रस के सागर है॥  
उज्ज्वलतम आदर्श है जिनका, निर्णय जिनके अटल रहें।  
नमन नमन है पूर्ण लक्ष्य को, पाने हेतु अचल रहे॥4॥

दोहा -

सारे सागर क्षर है, मम गुरु मधुर अपार।  
नमूँ ज्ञानसागर गहूँ, भव सागर कर पार॥  
तरणि विद्यासागर गुरो ! तारो मुझे ऋशीष।  
करुणाकर करुणा करो, कर से दो आशीष॥

## दोहा स्तुति शतक

### मंगलाचरण

शुद्ध भाव से नमन हो शुद्ध भाव के काज ।  
स्मरो, स्मरूँ नित थुति करूँ उर में करूँ विराज ॥1॥  
अपार गुण के गुरु रहे, अगुरु गन्ध अनगार ।  
पार पहुँचने नित नमूँ, प्रणाम बारम्बार ॥2॥  
नमूँ भारती भ्रम मिटे, ब्रह्म बनूँ मैं बाल ।  
भार रहित भारत बने, भास्वत भारत भाल ॥3॥

### श्री आदिनाथ भगवान्

आदिम तीर्थाकर प्रभु, आदिनाथ मुनिनाथ ।  
आधि-व्याधि अघ मद मिटे, तुम पद मे मम माथ ॥4॥  
वृष का होता अर्थ है, दयामयी शुभ धर्म ।  
वृष से तुम भरपूर हो, वृष से मिटते कर्म ॥5॥  
दीनो के दुर्दिन मिटे तुम दिनकर को देख ।  
सोया जीवन जागता, मिटता अघ अविवेक ॥6॥  
शरण चरण है आपके, तारण तरण जहाज ।  
भव-दधि तट तक ले चलो करुणाकर जिनराज ॥7॥

### श्री अजितनाथ भगवान्

हार-जीत के हां परे, हो अपने मे आप ।  
विहार करते अजित हो, यथा नाम गुण छाप ॥8॥  
पुण्य पुज हो पर नही, पुण्य फलो मे लीन ।  
पर पर पामर भ्रमित हो, पल-पल पर आधीन ॥9॥  
जित इन्द्रिय जित मद बने, जितभव विजित कषाय ।  
अजितनाथ को नित नमूँ, अर्जित दुरित पलाय ॥10॥  
कोपल पल-पल को पले, वन मे ऋतु पति आय ।  
पुलकित मम जीवन लता, मन मे जिनपद पाय ॥11॥

## श्री संभवनाथ भगवान्

भव—भव भव वन भ्रमित हो, भ्रमता भ्रमता आज ।  
सभव जिनभव शिव मिले, पूर्ण हुआ मम काज ॥12॥  
क्षण—क्षण मिटते द्रव्य हैं, पर्ययवश अविराम ।  
चिर से है चिर ये रहे, स्वभाववश अभिराम ॥13॥  
परमार्थ का कथन यूँ, मथन किया स्वयमेव ।  
यतिपन पाले यतन से, नियमित यदि हो देव ॥14॥  
तुम पद पकज से प्रभु, झर—झर झरी पराग ।  
जब तक शिव सुख ना मिले, पीऊँ षट्पद जाग ॥15॥

## श्री अभिनन्दननाथ भगवान्

गुण का अभिनन्दन करो, करो कर्म की हानि ।  
गुरु कहते गुण गौण हो, किस विघ्न सुख हो प्राणि ॥16॥  
चेतन वश तन शिव बने, शिव बिन तन शव होय ।  
शिव की पूजा बुध करे, जड जन शव पर रोय ॥17॥  
विषयो को विष लख तज्जुँ, बनकर विषयातीत ।  
विषय बना ऋषि ईश को, गाऊँ उनका गीत ॥18॥  
गुण धारे पर मद नही, मृदुतम हो नवनीत ।  
अभिनन्दन जिन । नित नमूँ, मुनि वन मै भवभीत ॥19॥

## श्री सुमतिनाथ भगवान्

बचूँ अहित से हित करूँ, पर न लगा हित हाथ ।  
अहित साथ ना छोडता, कष्ट सहूँ दिन—रात ॥20॥  
बिगडी धरती सुधरती, मति से मिलता स्वर्ग ।  
चारो गतियों बिगडती, पा अघ मति ससर्ग ॥21॥  
सुमतिनाथ प्रभु सुमति हो, मम मति है अतिमंद ।  
बोध कली खुल—खिल उठे, महक उठे मकरद ॥22॥  
तुम जिन मेघ मयूर मै, गरजो—बरसो नाथ ।  
चिर प्रतीक्षित हूँ खडा, ऊपर करके माथ ॥23॥

## श्री पद्मप्रभ भगवान्

निरीछटा ले तुम छटे, तीर्थकरो मे आप।  
निवास लक्ष्मी के बने, रहित पाप संताप।।24।।  
हीरा-मोती पद्म ना, चाहूँ तुमसे नाथ।  
तुम सा तम-तामस मिटा, सुखमय बनूँ प्रभात।।25।।  
शुभ्र सरल तुम बाल तव, कुटिल कृष्ण तम नाग।  
तव चिति चित्रित ज्ञेय से, किन्तु न उसमे दाग।।26।।  
विराग पद्मप्रभु आपके, दोनो पाद सराग।  
रागी मम मन जा वही, पीता तभी पराग।।27।।

## श्री सुपार्श्वनाथ भगवान्

यथा सुधा कर खुद सुधा, बरसाता बिन स्वार्थ।  
धर्माभूत बरसा दिया, मिटा जगत का आर्त।।28।।  
दाता देते दान है, बदले की ना चाह।  
चाह दाह से दूर हो, बडे-बडो की राह।।29।।  
अबध भाते काटके, वसु विध विधि का बंध।  
सुपार्श्व प्रभु निज प्रभुपना, पा पाये आनन्द।।30।।  
बाँध-बाँध विधि बन्ध मैं, अन्ध बना मतिमन्द।  
ऐसा बल दो अध को, बन्धन तोड़ूँ द्वन्द्व।।31।।

## श्री चन्द्रप्रभ भगवान्

सहन कहीं तक अब करूँ, मोह मारता डक।  
दे दो इसको शरण ज्यो, माता सुत को अक।।32।।  
कौन पूजता मूल्य क्या, शून्य रहा बिन अक।  
आप अक है शून्य मैं, प्राण फूँक दो शख।।33।।  
चन्द्र कलकित कितु हो, चन्द्रप्रभु अकलक।  
वह तो शकित केतु से, शकर तुम निशक।।34।।  
रक बना हूँ मम अत, मेटो मन का पक।  
जाप जपूँ जिन नाम का, बैठ सदा पर्यक।।35।।

## श्री पुष्पदन्त भगवान्

सुविधि सुविधि के पूर हो, विधि से हो अति दूर।  
मम मन से मत दूर हो, विनती हो मजूर।।36।।  
किस वन की मूली रहा, मैं तुम गगन विशाल।  
दरिया में खसरखस रहा, दरिया मौन निहार।।37।।  
फिर किस विध निरखूँ तुम्हे, नयन करूँ विस्फार।  
नाचूँ गाऊँ ताल दूँ, किस भाषा मे ढाल।।38।।  
बाल मात्र भी ज्ञान ना, मुझमे मैं मुनि बाल।  
बवाल भव का मम मिटे, तुम पद मे मम भाल।।39।।

## श्री शीतलनाथ भगवान्

चिन्ता छूती कब तुम्हे, चिंतन से भी दूर।  
अधिगम मे गहरे गये, अव्यय सुख के पूर।।40।।  
युगो-युगो से युग बना, विघन अघो का गह।  
युग द्रष्टा युग में रहे, पर ना अघ से नेह।।41।।  
शीतल चदन है नही, शीतल हिम ना नीर।  
शीतल जिन तब मत रहा, शीतल हरता पीर।।42।।  
सुचिरकाल मे मैं रहा, मोह नीद से सुप्त।  
मुझे जगाकर कर कृपा, प्रभो करो परितृप्त।।43।।

## श्री श्रेयांसनाथ भगवान्

राग-द्वेष औ मोह ये, होते कारण तीन।  
तीन लोक में भ्रमित यह, दीन हीन अघ-लीन।।44।।  
निज क्या, पर क्या, स्व-पर, क्या भला-बुरा बिन बोध।  
जिजीविषा ले खोजता, सुख ढोता तन बोझ।।45।।  
अनेकान्त की कान्ति से, हटा तिमिर एकान्त।  
नितान्त हर्षित कर दिया, क्लान्त विश्व को शान्त।।46।।  
नि श्रेयस सुखधाम हो, हे जिनवर! श्रेयास।  
तव धृति अविरल मैं करूँ, जब लौ घट मे श्वास।।47।।

## श्री वासुपूज्य भगवान्

औ न दया विन धर्म ना, कर्म कटे बिन धर्म।  
धर्म मर्म तुम समझकर, कर लो अपना कर्म॥48॥  
वासुपूज्य जिनदेव ने, देकर यूँ उपदेश।  
सबको उपकृत कर दिया, शिव मे किया प्रवेश॥49॥  
वसुविध मगल द्रव्य ले, जिन पूजो सागार।  
पाप घटे फलत फले, पावन पुण्य अपार॥50॥  
बिना द्रव्य शुचि भाव से, जिन पूजो मुनि लोग।  
बिन निज शुभ उपयोग के, शुद्ध न हो उपयोग॥51॥

## श्री विमलनाथ भगवान्

काया कारा मे पला, प्रभु तो कारातीत।  
चिर से धारा मे पडा, जिनवर धारातीत॥52॥  
कराल काला व्याल सम, कुटिल चाल का काल।  
मार' दिया तुमने उसे, फाडा उसका गाल॥53॥  
मोह अमल बस समल बन, निर्बल मै भयवान।  
विमलनाथ तुम अमल हो, सम्बल दो भगवान॥54॥  
ज्ञान छोर तुम मै रहा, ना समझ की छोर।  
छोर पकडकर झट इसे, खीचो अपनी ओर॥55॥

## श्री अनन्तनाथ भगवान्

आदि रहित सब द्रव्य है, ना हो इनका अन्त।  
गिनती इनकी अन्त से, रहित अनन्त अनन्त॥56॥  
कर्ता इनका पर नहीं, ये न किसी के कर्म।  
सन्त बने अरिहन्त हो, जाना पदार्थ धर्म॥57॥  
अनन्त गुण पा कर दिया, अनन्तभव का अन्त।  
अनन्त सार्थक नाम तव, अनन्त जिन जयवन्त॥58॥  
अनन्त सुख पाने सदा, भव से हो भयवन्त।  
अन्तिम क्षण तक मै तुम्हें, स्मरूँ स्मरे सब सत॥59॥

1 'विष विरहित' उसका किया किया स्वप्न साकार।'



## श्री धर्मनाथ भगवान्

जिससे बिछुड़े जुड़ सके, रुदन रुके मुस्कान ।  
तन गत चेतन दिख सके, वही धर्म सुखखान ॥60॥  
विरागता मे राग हो, राग नाग विष त्याग ।  
अमृत पान चिर कर सके, धर्म यही झट जाग ॥61॥  
दया-धर्म वर धर्म है, अदया भाव अधर्म ।  
अधर्म तज प्रभु धर्म ने, समझाया पुनि धर्म ॥62॥  
धर्मनाथ को नित नमूं, सधे शीघ्र शिव शर्म ।  
धर्म-मर्म को लख सकूं, मिटे मलिन मम कर्म ॥63॥

## श्री शान्तिनाथ भगवान्

सकलज्ञान से सकल को, जान रहे जगदीश ।  
विकल रहे जड देह से, विमल नमूं नत शीश ॥64॥  
कामदेव हो काम से, रखते कुछ ना काम ।  
काम रहे ना कामना, तभी बने सब काम ॥65॥  
बिना कहे कुछ आपने, प्रथम किया कर्तव्य ।  
त्रिभुवन पूजित आप्त हो, प्राप्त किया प्राप्तव्य ॥66॥  
शान्ति नाथ हो शान्त कर, सातासाता सान्त ।  
केवल-केवल ज्योतिमय, क्लान्ति मिटी सब ध्वान्त ॥67॥

## श्री कुथुनाथ भगवान्

ध्यान अग्नि से नष्ट कर, प्रथम पाप परिताप ।  
कुथुनाथ पुरुषार्थ से, बने न अपने आप ॥68॥  
उपादान की योग्यता, घट मे ढलती सार ।  
कुम्भकार का हाथ हो, निमित्त का उपकार ॥69॥  
दीन दयाल प्रभु रहे, करुणा के अवतार ।  
नाथ अनाथो के रहे, तार सको तो तार ॥70॥  
ऐसी मुझपे करो कृपा, मम मन मुझ मे आय ।  
जिस विध पल मे लवण है, जल मे घुल-मिल जाय ॥71॥

## श्री अरनाथ भगवान्

चक्री हो पर चक्र के, चक्कर मे ना आय।  
मुमुक्षुपन जब जागता, बुभुक्षुपन भग जाय ॥72॥  
भोगो का कब अन्त है, रोग भोग से होय।  
शोक रोग मे हो अत. काल योग का रोय ॥73॥  
नाम मात्र भी नहिं रखो, नाम-काम से काम।  
ललाम आतम मे करो, विराम आटो याम ॥74॥  
नाम धरो 'अर' नाम तव, अत स्मरूँ अविराम।  
अनाम बन शिवधाम मे, काम बन्ू कृत-काम ॥75॥

## श्री मल्लिनाथ भगवान्

क्षार-क्षार भर है भरा, रहित सार ससार।  
मोह उदय से लग रहा, सरस सार ससार ॥76॥  
बने दिगम्बर प्रभु तभी अन्तरग बहिरग।  
गहरी-गहरी हो नदी, उटती नही तरग ॥77॥  
मोह मल्ल को मार कर, मल्लिनाथ जिनदेव।  
अक्षय बनकर पा लिया, अक्षय सुख स्वयमेव ॥78॥  
बाल ब्रह्मचारी विभो, बाल समान विराग।  
किसी वस्तु से राग ना, तुम पद से मम राग ॥79॥

## श्री मुनिसुव्रतनाथ भगवान्

निज मे यति ही नियति है, ध्येय 'पुरुष' पुरुषार्थ।  
नियति और पुरुषार्थ का, सुन लो अर्थ यथार्थ ॥80॥  
लौकिक सुख पान कभी, श्रमण बनो मत भ्रात।  
'मिले धान्य जब कृषि करे, घास आप मिल जात' ॥81॥  
मुनि बन मुनिपन मे निरत, हो मुनि यति बिन स्वार्थ।  
मुनि व्रत का उपदेश दे, हमको किया कृतार्थ ॥82॥  
मात्र भावना मम रही, मुनिव्रत पाल यथार्थ।  
मै भी मुनिसुव्रत बन्ू, पावन पाय पदार्थ ॥83॥

## श्री नमिनाथ भगवान्

मात्रा नग्नता को नही, माना प्रभु शिव-पथ ।  
बिना नग्नता भी नही, पावो पद अरहन्त ॥84 ॥  
प्रथम हटे छिलका तभी, लाली हटती भ्रात ।  
पाक कार्य फिर सफल हो, लो तव मुख मे भात ॥85 ॥  
अनेकान्त का दास हो, अनेकान्त की सेव ।  
करूँ गहूँ मैं शीघ्र से, अनेक गुण स्वयमेव ॥86 ॥  
अनाथ मैं जगनाथ हो, नमिनाथ दो साथ ।  
तव पद मे दिन-रात हूँ, हाथ जोड नत-माथ ॥87 ॥

## श्री नेमिनाथ भगवान्

राज तजा राजुल तजी, श्याम तजा बलिराम ।  
नाम धाम धन मन तजा, ग्राम तजा सग्राम ॥88 ॥  
मुनि बन वन मे तप सजा, मन पर लगा लगाम ।  
ललाम परमात्म भजा, निज मे किया विराम ॥89 ॥  
नील गगन मे अधर हो, शोभित निज में लीन ।  
नील कमल आसीन हो, नीलम से अति नील ॥90 ॥  
शील-झील मे तैरते, नेमि जिनेश सलील ।  
शील डोर मुझे बाँध दो, डोर करो मत डील ॥91 ॥

## श्री पार्श्वनाथ भगवान्

रिपुता की सीमा रही, गहन किया उपसर्ग ।  
समता की सीमा यही, ग्रहण किया अपवर्ग ॥92 ॥  
क्या-क्यो किस विध कब कहे, आत्म ध्यान की बात ।  
पल मे मिटती चिर बसी, मोह अमा की रात ॥93 ॥  
खास-दास की आस बस, श्वास-श्वास पर वास ।  
पार्श्व करो मत दास को, उदासता का दास ॥94 ॥  
ना तो सुर-सुख चाहता, शिव सुख की ना चाह ।  
तव धुति सरवर मे सदा, होवे मम अवगाह ॥95 ॥

## श्री महावीर भगवान्

क्षीर रहो प्रभु नीर मे, विनती करूँ अखीर।  
नीर मिला लो क्षीर मे, और बना दो क्षीर।।96।।  
अबीर हो, तुम वीर भी, धरते ज्ञान शरीर।  
सौरभ मुझ मे भी भरो, सुरभित करो समीर।।97।।  
नीर निधि से धीर हो, वीर बने गंभीर।  
पूर्ण तैर कर पा लिया, भवसागर का तीर।।98।।  
अधीर हूँ मुझे धीर दो, सहन करूँ सब पीर।  
चीर-चीर कर चिर लखूँ, अन्दर की तस्वीर।।99।।

## रचना एवं स्थान परिचय

“बीना - बारह क्षेत्र पे, सुनो! नदी सुख चैन।  
बहती - बहती कह रही, इत आ सुख दिन-रैन।।100।।  
श्याम राम (माल) रस गध की, वीर जयन्ती पर्व।  
पूर्ण हुआ थुति शतक है, पढे-सुने हम सर्व।।”101।।

श्याम = नारायण - 9, राम = 1 रस - 5 गध - 2 यानी 9152  
अंकनाम वामतो गतिः को अनुसार वीर निर्वाण सवत् - 2519 विक्रम  
संवत् - 2050 शक संवत् - 1915 चैत्र सुदी त्रयोदशी महावीर जयन्ती  
दिवस पर सुखचैन नदी के समीपवर्ती श्री दिगम्बर जैन अतिशय क्षेत्र  
बीना बारहा (देवरी-सागर) म.प्र. मे 4 अप्रैल, 1993 ईस्वी, रविवार के दिन  
दिगम्बर जैनाचार्य सन्तशिरोमणि 108 श्री विद्यासागर मुनि महाराज के  
द्वारा दिगम्बर 'स्तुति - शतक' अपर नाम 'दोहा थुति-शतक' पूर्ण हुआ।

‘ही’ से ‘भी’ की ओर ही बढ़ें सभी हम लोग।  
छह के आगे तीन हो विश्व शांति का योग।।  
मरहम-पट्टी बाँधकर वृण का कर उपचार।  
ऐसा यदि न कर सके डंडा तो मत मार।।  
तन-मन को तप से तपा स्वर्ण बनूँ छविमान।  
भक्त बनें भगवान् को, भजूँ बनूँ भगवान्।।

□□□

## ॥ आरती पंच-परमेष्ठी की ॥

इह विधि मंगल आरती कीजे, पंच परम पद भज सुख लीजे ॥ इह.  
पहली आरती श्री जिन राजा, भव दधि पर उतार जिहाजा ॥ इह.  
दूसरी आरती सिद्धन केरी, सुमिरन करत मिटे भव फेरी ॥ इह.  
तीसरी आरती सूर मुनिन्दा, जनम-मरण दुःख दूर करिन्दा ॥ इह.  
चौथी आरती श्री उवज्झाया, दर्शन देखत पाप पलाया ॥ इह.  
पाँचवीं आरती साधु तुम्हारी, कुमति विनाशन शिव अधिकारी ॥ इह.  
छठी ग्यारह प्रतिमा धारी, श्रावक बन्दूँ आनन्द कारी ॥ इह.  
सातवीं आरती श्री जिनवाणी, 'द्यानत' स्वर्ग मुक्ति सुख दानी ॥ इह.  
सन्ध्या करके आरती कीजे, अपना जनम सफल कर लीजे ॥ इह.  
जो यह आरती पढ़े-पढ़ावे, सो नर मन वांछित फल पावे ॥ इह.  
कंचन थाल कपूर की बाती, जगमग ज्योति जले सारी राती ॥ इह.

## तू पर में क्यों भरमाता है!

निज के गुण निज में है चेतन, तू पर में क्यों भरमाता है।

पर से दृष्टि को फेर जरा,

मिल जाये गुणों का सिधु भरा।

निज में खोजा इनको जिसने,

पाया है शिव पद को उसने।

शिव मिलता है निज गुण से, रे क्यों इनको टुकराता है।

निज के गुण

जो गुण स्वभाव है सिद्धो में,

वह ही तेरे में छिपा हुआ।

है राग रहित अनुपम वे तो,

तू राग-रग में रगा हुआ।

तज राग-द्वेष क्रोधादि सभी, इनके कारण दुःख पाता है।

कर्तापन से मुख मोड़ सदा ,

मिथ्यात्व भाव को दूर भगा।

प्रगटा के दर्शन ज्ञानचारित्र ,

शुद्धात्म को निज मान सगा।

ये है सच्चे सुख के कारण, तू क्यों इनको बिसराता है।

पुरुषार्थ किया निज में जिसने,

केवल पद को पाया क्षण में।

सब तोड़ जगत् के-दन्द फन्द,

सन्मति निज को ध्यायो निज में।

है ज्ञाता द्रष्टा भाव अचल, पर में रम क्यों दुःख पाता है।

निज के गुण निज में है चेतन, तू पर में क्यों भरमाता है।।

## अक्षर बावनी

अ	से अभक्ष खाना छोड़ो।
आ	से आठ मूल गुण धारो।
इ	से इंसान बनना सीखो।
ई	से ईमान रखना सीखो।
उ	से उद्यम करना सीखो।
ऊ	से ऊँचे उठने सीखो।
ऋ	से ऋषिवर बनना सीखो।
लृ	से लड़ना-भिड़ना छोड़ो।
लृ	से लाड़ प्रेम मत तोड़ो।
ए	से एकता रखना सीखो।
ऐ	से ऐब त्यागना सीखो।
ओ	से ओम् सदा तुम जपना।
औ	से औरत कभी न तकना।
अं	से अंतर के पट खोलो।
अः	से अमृतवाणी बोलो।
क	का काम बुना नहीं करना।
ख	खा खोटी संगति हरना।
ग	गा गाली कभी न देना।
घ	घा घर की बात न कहना।
ङ	से अंग साफ हो तुमरा। घर भी रहे साफ अरु सुथरा।
च	चा चोरी कबहु न कीजे।
छ	छा नीर छान के पीजे।
ज	जा जुवा खेल मत खेलो।
झ	झा झूठ कभी मत बोलो।
ञ	से ज्ञान की बातें करना। कभी किसी से नहीं झगड़ना।

ट	टा टहल गुरु की कीजे।
ठ	ठा ठट्टे को तज दीजे।
ड	डा डर है भूत का झूठा।
ढ	ढा ढंग बदल जग लूटा।
ण	णा णमो सरस्वती माता। वही जगत में है सुखदाता।
त	ता तू मेरी सुण प्राणी।
थ	था थोड़ी है जिंदगानी।
द	दा दान दया चित लाओ।
घ	घा घन से धर्म कमाओ।
न	ना नेक चलन तुम रहना। कड़वा वचन कभी न कहना।
प	पा पाप करो मत भाई।
फ	फा फूट महा दुखदाई।
ब	बा बड़ों का आदर करना।
भ	भा भाई से नहीं लड़ना।
म	मा मात पिता की सेवा। जन्म जन्म में है सुख देवा।
य	या यारी सबसे जोड़ें।
र	रा रात में भोजन छोड़ो।
ल	ला लघुजन संगति छोड़ो।
व	वा वीर प्रभु से रति जोड़ो।
श	शा शील धर्म को धारी।
ष	षा नित षट् कर्म संभालो।
स	सा शराब चुरट मत पीजे।
ह	हा हिंसा कबहु न कीजे।
क्ष	से क्षमा सभी पर कीजे।
त्र	से त्रिभुवनपति सुमरीजे।
ज्ञ	से ज्ञानाभ्यास करीजे।



